

King Saud

University



جامعة الملك سعود

١٩٥٧ م 1957

Copyright © King Saud University

٢١٤
ب.ن

بحر الكلام في أصول الدين ، تأليف النسفي ،

ميمون بن محمد ٨٠٥ هـ . بخط أحمد الدلنجاوي
في القرن العاشر الهجري تقديرا .

٤٧ ق ٢١ س ٢٠ x ١٣ سم
نسخه جيدة ، خطها نسخ حسن ، طبع
الاعلام ٨ : ١ : ٣٠ التيمورية ٤ : ١٦

١٤٤٠

١ - أصول الدين . أ - المؤلف .
ب - النسخ . ج - تاريخ النسخ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
 وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ خَيْرِ الْأَنْعَامِ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ الْكَرَامِ
 قَالَ الشَّيْخُ الْأَمَامُ الْأَجَلُ زَيْدُ بْنُ أَبِي عَدُوٍّ الْكَلْبِيُّ
 الْحَقُّ أَبُو الْمُعِينِ النَّسَفِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ **اعْلَمُوا** أَنِّي أَعْتَقِدُ مَعْرِفَةَ اللَّهِ
 تَعَالَى وَالتَّوْحِيدَ وَالدِّينَ وَأَقُولُ بَيِّنَاتٍ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَاحِدٌ
 فَرْدٌ قَدِيمٌ أَزَلِيٌّ وَأَنَّهُ صَمَدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ وَلَا مِثْلَ لَهُ وَلَا شَبِيهَ
 لَهُ وَلَا شَكْلَ لَهُ وَلَا ضِدَّ لَهُ وَلَا نَدَى لَهُ لَمْ يَزَلْ أَحَدًا صَمَدًا
 فَرْدًا وَتَرَاوَعَتْ أَلْوَانُ ذَلِكَ أَبَدًا وَتَوَالِيَتْ كَامِلَةٌ بِذَاتِهِ الْأَزَلِيَّةِ
 بِصِفَاتِهِ الْمَرْتَبَةِ عَنِ النِّقْصَانِ الْعَالَمِ الْغَالِبِ بِلَا نِسْبَانِ
 الْعَالَمِ بِلَا اسْتِبْطَاءٍ لَمْ يَزَلْ كَانَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْمَكَانَ وَقَبْلَ
 أَنْ يَخْلُقَ الْوَقْتَ وَالزَّمَانَ **عَلِمَانَهُ** خَلَقَ الْوَقْتَ وَالْعَرْشَ وَخَلَقَ
 عَلَى الْعَرْشِ وَهُوَ مُسْتَعْنٍ بِعَيْنِ الْعَرْشِ وَلَيْسَ لِلْعَرْشِ لَمْ يَسْقُرْ وَلَا يَمُوتْ

بَلْ هُوَ

وَقَفَّ سُبْحَانَهُ وَقَفَّ

بَلْ هُوَ مُسْكِنُ الْعَرْشِ الْمَكَانِ وَتَوَاعُظُ مَنْ لَنْ يَسْتَعِثَّهُ الْمَكَانُ
 وَمَوْفُوقُ كُلِّ مَكَانٍ عِلْمٌ مَا يَكُونُ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ وَمَا لَا يَكُونُ إِنْ
 لَوْ كَانَ كَيْفَ يَكُونُ قَدْ سَبَقَ عِلْمُهُ الْأَشْيَاءَ قَبْلَ كَوْنِهَا وَلَا يَكُونُ
 فِي مَلَاكِهِ شَيْءٌ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَأَنَّهُ دَاتُهُ وَمُشِيَّتُهُ وَتَقْدِيرُهُ وَقَضَائُهُ
 وَهُوَ كَمَا وَصَفَ نَفْسُهُ فِي كِتَابِهِ مِنْ غَيْرِ صُورَةٍ وَكَمَا عَرَفَ نَفْسُهُ
 مِنْ غَيْرِ رُؤْيَةٍ وَاحَاطَةً فَقَالَ جَلَّ جَلَالُهُ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ إِلَى تَمَامِ السُّورَةِ وَهُوَ إِنْشَاءٌ إِلَى
 الْمَوْجُودِ نَقْضٌ عَلَى الْمَعْطَلَةِ وَالْبَاطِنِيَّةِ **أَحَدٌ** اثْبَاتٌ لَهُ
 وَحِدَانِيَّةٌ نَقْضٌ عَلَى الْمُشْرِكِينَ وَالْوُثْنِيَّةِ **اللَّهُ الْقَدِيمُ** نَقْضٌ عَلَى
 الْمُسْتَهْمَةِ **لَمْ يَزَلْ** نَقْضٌ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارِيِّ وَلَمْ
 يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ نَقْضٌ عَلَى الْمُجُوسِ بِقَوْلِهِمْ يَزِدَانِ وَاهْزَمْنَ
 كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ فَلَمَّا
 تَبَيَّنَ وَظَهَرَ أَعْقَادُهُ شَيْئًا عَنْ مُعْتَقَدِهِ وَقِيلَ مَا الْمَعْرِفَةُ
 وَمَا التَّوْحِيدُ وَمَا الْإِيمَانُ وَمَا الْإِسْلَامُ وَمَا الدِّينُ أَمَّا
 الْمَعْرِفَةُ أَنْ تَعْرِفَهُ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَأَمَّا التَّوْحِيدُ أَنْ تَنْفِي
 عَنْهُ الشَّرِيكَ وَالْأَمْثَالَ وَالْأَصْدَادَ وَأَمَّا الْإِيمَانُ الْأَقْرَارُ
 بِاللِّسَانِ وَالتَّصَدِّيقُ بِالْقَلْبِ بِوَحْدَانِيَّةِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَمَّا
 الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَأَمَّا الدِّينُ فَالْتِمَاتُ
 عَلَى هَذِهِ الْخُصَالِ الْأَرْبَعِ إِلَى الْمَوْتِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ
 الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ
فَقَالَ أَغْلِبَانِ الْمَنَاطِرَةُ وَالْجَدَلُ فِي الدَّرَجَاتِ

مختلف ما قالت المستدعة انه لا يجوز وانما يكره للمراة وطلب
الجاه والنسب والذنيا **فان قيل** ما هذا العلم قال
اهل السنة والجماعة معرفة المعلوم على ما هو به وهو علم
المخلوقين وعلم الله تعالى الاحاطة والخبر على ما هو به
لانه لا يوصف بالمعرفة ولانه لم يزل عالما بما بيتا
قال الله تعالى وقد احطنا بما لديه خيرا **وقالت**
المعتزلة هذا علم معرفة الشيء على ما هو به وهذا بطل
لان المقدوم ليس بشيء ولا يقع عليه اسم الشيء لان الله تعالى
خالق الاشياء لا من شيء بقوله كن فيكون وعندنا بالصنيع لا
بالقول فلو قلنا معرفة الشيء على ما هو به يؤدي الى قدره
الاعيان مع الله تعالى وذلك لمذهب الدهرية الكفرة
الفجرة لان عندهم العالم قديم والله تعالى عالم بعلمه والعلم
من صفاته الازلية بخلاف ما قالت المعتزلة ان ذاته علمه
والله اعلم بذاته على ما ذكرنا وعندنا هو عالم بعلمه والعلم
من صفاته الازلية علم ما يكون قيل ان يكون وما لا يكون
ان لو كان كيف يكون وقد سبق علمه في الاشياء قبل كونها
قال الله تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا
الله **وقالت** الرافضة والقدرية انه لا يعلم الشيء ما لم
يتخلقه ولم يوجد **فصل** **العمل افضل من**
العقل وعقل الانبياء لا يكون كعقل الاولياء عند اهل
السنة والجماعة وعقل الانبياء لا يكون كعقل بنيينا محمد

صل

وغير ذلك مما سجد وكتب

صلى الله عليه وسلم بخلاف ما قالت المعتزلة الناس كلهم سوا
في القول وكل عاقل بالغ بالغ عليه ان يستدل بان للعا
صانع كما استدلال ابراهيم صلوات الله عليه واصحاب
الكهف فقالوا ربنا رب السموات والارض ان ندعوك من
دونك الهة لقد قلنا اذا شططنا اي قولا بعيدا من الحق
غير ان من لم يبلغه الوحي لا يكون معذورا بخلاف ما قالت
المتنشفة والاشعرية لان المذهب عندنا الايمان بفعل
العبد تهديته الرب جل جلاله ولا نقول الايمان مخلوق
او غير مخلوق فنقول من العبد اقرارا باللسان والتصديق
بالقلب ومن الله الهداية والتوفيق **وعند الشافعي**
رضي الله تعالى عنه العمل بالاركان من الايمان **وقالت**
المتنشفة الايمان مجرد القول دون التصديق **فان**
قيل ما تقول في الايمان اهو من الله تعالى الى العبد او من
العبد الى الله تعالى او بعضه من الله تعالى الى العبد او من
العبد الى الله تعالى وبعضه من العبد فان قال من الله تعالى
الى العبد فهذا قوة لمذهب الجبرية لانهم قالوا العبد محجوب
على الكفر والايمن فان قال من العبد الى الله تعالى
فهذا قوة لمذهب القدرية لانهم قالوا العبد مستطيع بكسب
نفسه لنفسه قبل الفعل ولا يحتاج الى قوة وعون من الله
تعالى **والجواب** عنه ان نقول الايمان فعل العبد
تهديته الرب جل جلاله والتعريف من الله تعالى والمعرفة

لا ان الله تعالى بجميع صفاته مخلوق

والتعريف من العبد والهداية من الله تعالى والاستهداء من العبد
والتوفيق من الله تعالى والجهد والعزم من العبد والقصد من العبد
والاكرام والعطا من الله تعالى والقبول من العبد فما كان
من الله تعالى فهو غير مخلوق والعبد بجميع صفاته مخلوق
وما كان من العبد فهو مخلوق فكل من لم يكن صفة الله تعالى
من صفة العبد فهو ضال مبتدع. وقالت المفرد عتية الايمان
من الله تعالى الى العبد وهو غير مخلوق لقوله تعالى شهد
الله انه لا اله الا هو والملائكة وانه غير مخلوق كالقرآن
والجواب **عنه ما ذكرنا فان قيل**
الايمان لو كان بقضه من الله تعالى وبقضه من العبد يكون
مستركا بين الرب والعبد وذلك لا يجوز. **والجواب**
عنه ان نقول التعريف من الله تعالى سبب لنجاة العبد والعبد
مسبب والله تعالى مسبب والسبب غير المسبب كما ان الرزق من
سبب لبقاء العبد وكذلك الوضوء سبب لجواز الصلاة. ولا يقال
بانه من الصلاة فذلك التعريف من الله تعالى سبب لنجاة
وهو نور في قلب المؤمن فلا يكون مستركا في نور المعرفة
في قلب المؤمن مخلوق لان ما سوى الله تعالى فهو مخلوق وهذا
يرجع الى اصل وهو ان يجعل غير المجهول والترزيق غير
المرزوق والتخليق غير المخلوق والتعريف غير المعرفة
والتيكون غير المكون. وقالت المعتزلة والمتشقة كلاما
مخلوقا وقالت الفرغانية كلاما غير مخلوق وهو التعريف

والمعرفة

في معرفة سائر صفاته وقدرته

والمعرفة. وعند اهل السنة والجماعة التعريف من الله تعالى غير
مخلوق والمعرفة والتعريف من العبد مخلوق **فان قيل**
ما صفة الايمان وما شرايط الايمان. قلنا الايمان ان تؤمن
بالله واليوم الآخر وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد
الموت والقدر خيره وشره من الله تعالى عند اهل السنة والجماعة
وقال **المعتزلة** الشريعة من العبد لا تعالى لا
يقدر الشر ولا يقضي بالشر ولا يشاء الشر لا ند لو قضى بالشر
ثم يعذبهم على ذلك لكان ذلك ظلما وجورا والله تعالى مبرر
عن الظلم والجور وسموا أنفسهم بالتوحيد لهذا لكننا نقول العبد
مخير مستطيع والقضا لا يجبره على المعصية كما يعلم ولان القضا
صفة القاضي والصفة لا تجبر احدا على الفعل كالعالم بالحياطة
والنجارة لا يجبر الحياطة والنجار على الفعل بل العبد مستطيع
وهذا المعنى يستحق العقوبة كما لو قال لعبد ان تخلص
الدار فانت حر فدخل الدار يفتق وكذلك في الطلاق يقع الطلاق
والعتق بدخول الدار ولا يقال بان اليمين يدل على الدخول
او اجبره على الدخول كذلك ههنا الفعل وان كان بقضائه
الله تعالى ولكن لا يقال بان القضا اجبره على الفعل وجواب
اخر وهو ان القضا ستر الله تعالى لخصاه عن الخلق والامر
والنهي حجة الله تعالى على خلقه فاذا ترك الامر الظاهر وهو
مستطيع فذلك المعنى يستحق العقوبة **فان قيل**
لو قلت بان الله تعالى يقضي بالشر والعبد لا يقدر ان يقضي

اهل العدل

تحصيل

والامر

من الله تعالى فيؤدي الى ان ينسب الشر الى الله تعالى قلنا
العبد متميز من قضا الله تعالى. الا ترى ان الله تعالى خلق
آلة الزنا ولا ينسب الزنا الى الله تعالى يدل عليه ان الله
تعالى خلق الحركة والقوة في نفس العبد والعبد مستطيع
باستطاعة نفسه ولا ينسب الحركة والقوة الى الله تعالى
وان كان بقضايه تعالى ومشيته يدل على صحة ما قلنا ان الله
تعالى لو لم ينسب الشر والكفر والمعصية ولا يقضي به والعبد
يشاء ويفعله لغلب مشيئة العبد على مشيئة الله تعالى فيؤدي الى
ان ينسب العجز الى الله تعالى وهذا كفر وكل المشيات تحت
مشيئته واداته. قال الله تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء
الله. ويدل عليه لو قال مستيتي وارا ديني بعير مشيئة الله وارا
يكون في ذلك دعوى الربوبية مع الله وهذا كفر كما قال علي بن
ابي طالب رضي الله عنه فثبت ان كل مشيئة تحت مشيئة الله تعالى
ولان الله تعالى علم من فرعون ومن ابليس كفر فلو قلنا بان الله لم يرد
منهما الكفر ولم يشا تكون ارادته بخلاف علمه وهذا لا يجوز لانه
اذا بطل العلم بقي السفيه والله تعالى منزّه عن السفه والجهل
وهذا خلاف الامر لانه قد جاء النص من الله تعالى ان الله
لا يامر بالغيثا وقوله تعالى والله لا يحب الفساد فصا
معذ ولا عن القياس ولانه يجوز ان يامر الله تعالى ولا
يريد كالبليس امره بالسجود لادم ولم يرد منه السجود
ولهي ادم عن اكل الشجرة ولم يرد منه الامتناع بل اذامه

أكل

والمعصية مستحبة له وتعد

اكل الشجرة **فصل العظم** بان الله تعالى خلق
المخلوقين اخرجهم من صلب ادم عليه السلام يوم الميثاق لم
يكونوا مومنين ولا كافرين وكانوا خلقا ثم عرض عليهم الايمان
والكفر فكل من اختار الايمان وقبله اعتقادا فهو مومن
وكل من لم يختار الايمان فهو كافر وكل من اجاب بالقول دون
الاعتقاد فهو منافق لقوله تعالى واذا اخذ ربك من بني ادم
من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى
ثم ادلى على ان الله تعالى خلق الاجساد مع الارواح كما هم الآن
قوله تعالى الست بربكم قالوا بلى والخطاب والسؤال للاجساد
مع الارواح ثم ردهم الى الصلاب ابائهم ثم اخرج اولاد ادم منه
ثم اخرج اولاد اولاده من اولاده هكذا الى الساعة لان الله
تعالى قال من ظهورهم. قالت الاشعرية والجبرية ان الله تعالى
خلق المومنين مومنين وخلق الكافرين كافرين به
وابليس لم يزل كان كافرا وابوبكر وعمر كانا مومنين قبل
الاسلام والانبيا كانوا انبيا قبل الوحي وكذلك اخوت يوسف
كانوا انبيا وقت الكبار. وقال اهل السنة والجماعة صاروا
انبيا بعد ذلك وابليس صار كافرا بترك السجود
وصار كافرا بان لم ير الله حكما فيما امر لان عندهم الكفار
مجبورون على الكفر والمعصية وهم معذبون والمومنون
مجبورون على الطاعة والمعصية والاشعرات انا نقول العبد
مستطيع على الطاعة والمعصية والتوفيق والخذلان من الله

وليس مجبور

فصل من لم يعرف شرائط الايمان هل يكون
 مؤمنا او قالت المعتزلة لا يكون مؤمنا ما لم يعرف شرائط
 الايمان ويصف بلسانه ويصدق بقلبه ويشهد بالاله
 الا الله ويشهد ان محمدا رسول الله ويؤمن بالله وملائكته
 وكتبه ورسله ودين الاسلام من سائر ادیان فهو مؤمن
 مسلم وقالت المعتزلة ما ذكرنا مذهب ابي حنيفة رحمه الله
 تعالى فانه ذكر في الجامع الكبير ان من تزوج امرأة صغيرة فادر
 فاستوصفت منها شرائط الايمان فان وصفت فهي امراته وان
 لم تصف او قالت لا ادري بانته منه الا انا نقول يوصف لها
 شرائط الايمان فان عكفت فهي امراته وان لم تعلم او قالت
 لا ادري بانته منه. ولين قال ما الدليل على ان للعالم صناعا
 قلنا وجود الصنع دليل على وجود الصانع. وقالت الدهرية
 والزنادقة واهل الطبائع لعنهم الله تعالى العالم قديم وكذلك
 النطفة قديمة والحب قديم وهو اصل النبات وهي الطبائع الاربع
 وهي برودة الهواء وحرارة النار ورطوبة الماء ويؤسسة الارض
 قيل لهم انا راينا اشياء تتفاسد وتتناثر في الشتاء مثل
 الاشجار والحشيش والكلا وبعضها لا تتفاسد كالاسن والسنوبر
 والعرعر والبقول والزرع فلو كان ذلك من طبع وجب ان لا
 يختلف حكم النبات والزرع فلما اختلف دل على انه من تقدير
 صانع قدير وكذلك راينا الاشجار في مكان واحد وثمارها
 والوانها وطبعمها مختلف والماء والهواء والارض وحرارة النار
 واحد

وَمِنْ مَسَائِدِهَا وَتَعْلِيلِهَا

واحد فلو كان ذلك من طبع وجب ان لا يختلف حكم الثمار والالوان
 فلما اختلف دل على انه من تقدير صانع قدير وهذه
 العلة مستنبطة من قول الله تعالى وفي الارض قطع متجاورات
 الى قوله ليعلموا انهم لا يملكون انفسهم فلو كانت الصفات على وجهين صفات
 الذات وصفات الفعل اما صفات الذات كالحياة والقدرة
 والسمع والبصر والكلام والمشية والارادة واما صفات الفعل
 كالخلق والترقيق والافصال والانعام والاحسان والرحمة
 والمغفرة والهداية فنقول الله تعالى بجميع صفاته واسمايه
 واحد بجميع صفاته واسمايه قديم ازل من غير تفصيل صفات
 الله تعالى واسماؤه لا هو ولا غيره كالواحد من العشرة ولانا
 لو قلنا بان هذه الصفات هو الله تعالى يؤدي الى ان يكون
 الهين اثنين والله تعالى واحد لا شريك له ولو قلنا بان هذه
 الصفات غير الله تعالى كانت هذه الصفات محدثة وهذا
 لا يجوز **فان قيل الدليل** على ان هذه الصفات
 قديمت ازل ليات قلنا لهم لان الله تعالى لو لم يكن قادرا في
 الازل كيف قدر حين خلق القدرة وكيف قدر حين خلق الحياة
 والسمع والبصر وكيف علم خلق العلم فيؤدي الى ان يوصف الله تعالى
 بالجز قبل ذلك وبالجمال قبل ذلك وهو مستمع والمشاري هو
 الله تعالى واما صفات الفعل كالخلق والترقيق والافصال
 والرحمة والمغفرة والهداية كلها قديمت ازل ليات لا هو ولا
 غيره على ما مر. وقالت الاشعرية ان هذه الصفات كلها

محدثه وقالوا انه لم يكن خالفا لما لم يخلق الخلق ولم يكن رازقا
فلم يرزق الخلق الا انا نقول يجوز ان يسمى خالفا وان لم يخلق
الخلق ويسمى رازقا وان لم يرزق الخلق الا يرى ان واحدا متسا
اذا كان قادرا على الخياطة يسمى خياط وان لم يوجد منه
الخياطة كذلك ههنا. والله تعالى لما كان قادرا على الخلق
والترزيق يسمى خالفا ورازقا الا يرى ان الله تعالى سمي نفسه
مالك يوم الدين وان لم يخلق يوم الدين لكن لما كان قادرا
على خلقه واجاده سمي نفسه بذلك الاسم كذلك ههنا الا ان
هذا الجواب ليس عتينا والجواب الصحيح ان نقول هذه الصفات
قائمة بذات الله تعالى لا انها لو لم تكن قائمة بذات الله تعالى
في الارز لك ان ذات الله تعالى محلا للمواد وهذا ممنوع
والله الهادي **فصل اعلم** ان الموجودات
على ضربين قديم ومحدث فالمحدث ما سوى الله تعالى والقديم
هو الله تعالى والقديم في اللغة هو المتقدم على غيره في الوجود
وهذا من صفات المخلوقين اما في صفات الله تعالى قديم بمعنى
لم يزل والله تعالى قديم بلا ابتداء ولا انتهاء لم يزل ولا يزل
بمعنى انه تقدم على غيره في الوجود يدل عليه لو لم نقل بان الله تعالى
قديم بلزمننا القول بالاجداد والتعطيل لان القديم هو المحدث
والمحدث لا يكون ربنا صانعا فمن ضرورة نفي المحدثات عن
القديم وبه ورد النص هذين الاسمين هو الاول والاخر بمعنى
لم يزل بلا ابتداء ولا انتهاء ويجوز ان يقال بان الله تعالى
موجود

والموجود

موجود بمعنى انه لم يزل **فصل** ويجوز ان يقال بان الله
تعالى واحد وبه ورد النص وهو قوله تعالى والهيكم له واحد
وقوله قل هو الله احد ومعنى الواحد الموجود الذي لا يعبر
له ولا انقسام لذاته فان الله تعالى واحد لا من جهة
العدد يدل عليه انه لو لم يكن واحدا لا من جهة العدد لكان
ابعاضا فامتنع من ان يكون الها واحدا وانما حصل الواحد
والتحقيق والاختراع لكل جزء منه فيؤدي الى ان يكون كل
جزء منه خالفا وقادرا وهذا محال **فصل**
ويجوز ان يقال بان الله تعالى شيء لا نال ولم نثبت انه شيء
بلزمننا التعطيل لان ضد الشيء لا شيء ومن ضرورة نفي
التعطيل اثبات الشيء وقالت المعطلة لا يجوز ان يقال
بان الله تعالى شيء فرائع عن التشبيه **فان قيل في**
الخبر ان الله تسعة وتسعين اسما فمن احصاها دخل الجنة
ونحن قد احصيناها فلم نجد فيه شيئا والجواب عنه ان
نقول ان الله تعالى سمي نفسه شيئا قال الله تعالى قل اي شيء
اكبر شها دة قل الله شهيد بيني وبينكم فثبت انه يجوز
اطلاق اسم الشيء على الله تعالى **فصل** ويجوز ان يقال
بان الله تعالى نفسا عند اهل السنة والجماعة لان النفس
يذكر ويراد به الذات والموجود قال الله تعالى واضطمنكم
لنفساي لذاتي وقال الله تعالى ويخضع لكم الله نفسه اي
ذاته. فان قالت المجسمة اذا قلتم بالنفس فقد قلتم بالجسم

بوجه العدد

بِالْيَدِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى

قلنا الجسم عبارة عن ذات مركب قابل لمصفة العرض والنفس
عبارة عن الذات ولا يلزم من ضرورة اطلاق اسم النفس
عليه تعالى اطلاق اسم الجسم عليه **فان قيل** نحن
نقول بانه جسم لا كما لا جسم مركب انكم تقولون شي لا كما لا شي
قلنا اذا قلتم بالجسم فقد قلتم بالكيفية لما ذكرنا من حد الجسم
ولا يمكن اثباته في ذات الباري جل جلاله والله الهادي
الى سبيل الرشاد **فصل** قالت المشبهة يجوز ان
يقال بان الله تعالى نور متلا لا وقال اهل السنة والجماعة
لا يجوز بل هو خالق النور ومنور النور لان النور له ثبوت
فلو قلنا بانه لو لم يكن له التشبيه والله تعالى منزّه عن
التشبيه قال الله تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير
وهم اوجبوا بقوله تعالى الله نور السموات والارض سمي
نفسه نورا والجواب عنه ان نقول قال ابن عباس رضي
الله عنهما ان معناه منور السموات والارض وقال بعضهم
يعني هادي اهل السموات والارض **فصل** ويجوز ان
يقال بان لله تعالى يدا بالقرينة ولا يجوز بالفارسية
واليدين من الصفات الازلية بلا كيف ولا تشبيه كالسمع
والبصر والعلم والقدرة والحياة والارادة والكلام فان
الله تعالى سمع بلا حجة بصير بلا عين عالم بلا آلة
مريد بلا قلب متكلم بلا لسان وشفيق دون ذلك اليد
من الصفات الازلية بلا كيف ولا تشبيه ولا جارحة فعبر
باليدين

باليدين والمراد به ارادة الله تعالى . وقالت المعتزلة المراد
من اليد انما هو القدرة والقوة والنعمة وقال الله تعالى
يد يده ممتسوطتان يعني نعمته فنقول لا يجوز ان يقال
بان المراد من اليدين انما هي القدرة والقوة لان الله تعالى
ليس قال ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي ولو كان المراد
من اليد انما هي القدرة والقوة لكان ذلك قوتين وقدرتين
وهذا لا يجوز لان قوة الله تعالى وقدرته واحد لا يفتي
ولا ينقطع بخلاف قوة المخلوقين لان صفاتنا اعراض
والعرض لا يبقى زمانين وقوة الله تعالى وقدرته ليس بغير
ولا ينقطع ولا ينقضي وكذلك الكلام بان الله تعالى متكلم
بكلام واحد وكلامه لا ينقطع ثم اليد في القران على اربعة
اوجه منها الملك لقوله تعالى تبارك الذي بيده الملك
اي له الملك ويقال هذه القرية في يدي فلان اي في ملكه
وتصرفه ومنها المنة لقوله تعالى يد الله فوق ايدهم
اي منة الله فوق منتهم يعني بالتوحيد وقوله تعالى مما
علت ايدينا انما اي منة الله وانما **وفي الخبر**
اللم لا تجعل لفاجر عندي يدا اي منة . ومنها المعصية
لقوله تعالى مما كسبت ايديهم ومنها الجارحة وهو اليدين
والسمان والله تعالى منزّه عن الآخرين وهذا ان اي يد الله
وملكه بلا كيف وتشبيه وصورة وجارحة وهي من الصفات
الازلية . وقالت المشبهة ان لله تعالى صورة

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page's content.

الله تعالى

وقفه بمكة ونحوه

اللَّهُ تَعَالَى الْآتَى أَنْ أَبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ
 كَيْفَ اسْتَدَلَّ بِالْمُسْتَقِيلِ مِنْ مَكَانٍ إِلَى مَكَانٍ أَنَّهُ لَيْسَ رَبٌّ حَيْثُ
 قَالَ فَلَمَّا افْلَحَ قَالَ لَا أَحِبُّ الْإِنْسَانَ وَمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى وَجَاءَ
 رَبِّكَ وَالْمَلَكُ صَفَا صَفَا إِي مَرُورَتِكَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى فَاتَاهُمُ
 اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا إِي جَاءَ عَذَابُ اللَّهِ يَعْنِي قَتْلُ كَعْبِ
 ابْنِ الْأَشْرَفِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى فَاتَى اللَّهُ بُنْدِيًا نَهُمُ مِنَ
 الْقَوَاعِدِ يَعْنِي سَهْمًا لَكُمْ وَاسْتِيصَالَهُمْ فَلَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ نَافِخُ نَارٍ
 وَلَا سَاكِنُ دِيَارٍ تَرْتَلَتْ فِي غَزْوَدَيْنِ كُنْعَانِ لَعْنَةُ اللَّهِ
 وَمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي
 ظُلُلٍ مِنَ الْغَمَامِ يَعْنِي بَعْدَ مَا اثْبَتْنَاهُ مِنَ الدَّلَائِلِ أَنَّهُ لَا
 شُبُهَةَ لَهُ وَلَا شَرِيكَ لَهُ وَلَا يُحِيطُ لَهُ وَيَنْظُرُونَ آيَاتِهِ
 وَيَعْتَقِدُونَ هَذَا الْيَوْمَ نَوَابِهِ وَهَذَا فِي صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى
 مُحَالٍ وَمَعْنَى الْحَبَرِ يَنْزِلُ اللَّهُ تَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ النُّصْفَ مِنْ
 شُعْبَانٍ إِلَى نِهَا الدُّنْيَا فَيَقُولُ هَلْ مِنْ تَائِبٍ فَيُنَادِي عَلَيْهِ
 قُلْنَا التَّوْبُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى الْإِطْلَاعُ وَالْإِقْبَالُ عَلَى
 عِبَادِهِ حَتَّى يَنْظُرَ إِلَى عِبَادِهِ بِالرَّحْمَةِ هَكَذَا نَقَلَ عَنْ عَلِيٍّ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَا خَيْرُ
 تَرْتَلْنَا الذِّكْرَ وَأَنَا لَهُ الْحَافِظُونَ وَلَمْ يُرِدْ بِهِ حَقِيقَةُ الْمَرَاتِ
 وَكُنْ مَعْنَاهُ وَعِلْمُنَاهُ وَافْهَمْنَاهُ كَذَلِكَ هَاهُنَا • فَانْقِلْ
 لَوْ قُلْنَا بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جِسْمٌ مُرَكَّبٌ لَيْسَ بِضَرْبِ مَا قُلْنَا بِضَرْبِ كَرْمٍ
 لِأَنَّ الْجِسْمَ عِبَارَةٌ عَنْ مُرَكَّبٍ أَوْ مُؤَلَّفٍ فَإِذَا انْتَبَهْتُمْ إِلَى عِبَاضِهِ

وَقَدْ كُنَّا نَسْتَحْجِجُكَ وَنَعْتَلِمُ

تعالى الرحمن على العرش استوى قلنا لهم قال بعض أهل التفسير
يعني استوى قيل بالفارسية بر عرش بادشاه است يدل
عليه قول القائل

• • • **فدأستوى شر على العراق** • من غير سيف وديم مبرق • • •

يعني استوى **وعن ذلك** بن أبي ربيعة رضي الله عنه أما من
المدينة أنه قال الاشتوا غير مجهول والكيفية غير مقول
والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة وقال السائل ما
أراك الاضال أو امرأة بالصفحة فإذا هم بن صفوان
ولأن الله كان قبل أن خلق العرش فلا يجوز أن يقال انقل
إلى العرش لأن الانتقال من صفات المخلوقين ما رأت المحذرين
والله تعالى منزلة عن ذلك ولأن من قال بالاستقرار على العرش
فلا يخلو ما أن يقول بأنه مثل العرش أو العرش مثله أو هو
أكبر من العرش والعرش أكبر منه وإتما قال فقائله كافر
لأنه جعله محدودا **وعن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه**
الله وجهه أنه سئل أين كان ربنا قبل أن خلق
العرش فقال رضي الله عنه أين سؤال عن المكان وكان
الله ولا مكان ولا زمان وهو الآن كما كان **وعن جعفر**
الصادق رضي الله عنه أنه قال التوحيد ثلاثة أحرف أن
تعرف أنه ليس من شيء ولا شيء شيء ولا على شيء لأن من وصفه
أنه من شيء فقد وصفه أنه مخلوق فيكفر ومن وصفه أنه في شيء
فقد وصفه أنه محدود فيكفر ومن وصفه أنه على شيء فقد

فقد قلتم بأنه لا يكون الها واحدا وقد قال تعالى والمهم
الله واحد وإذا أنكرتم النص فقد كفرتم لأنه يؤدي إلى أن
يخضع للخلق والتزييق والاحداث والاختراع لكل جزء
منه فيؤدي إلى أنه لا يكون الها واحدا ومن قال بهذا يكفر
وإذا قلتم بأن بعض أجزاءه اله وبعضها ليس به اله يكون هذا
جما بين الخالق والمخلوق والرازق والرازق والمرزوق
ومن قال بهذا يكفر • فإن قيل ما روي عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال رأيت ربي ليلة المعراج في أحسن صورة فقال
يا محمد فيم يختص الملائكة الأعلى فقلت لا أدري قلنا معنى الخبر
رأيت ربي يعني سيد جبريل في أحسن صورة • وقال بعضهم
رأيت ربي في أحسن صورة يعني رأيت وكنت في أحسن صورة
يدل على صحة ما قلنا قوله تعالى هو الله الخالق الباري
المصور • وأن قرأ المصور بالنصب عما يكفر وأن أخطأ
تفسيرا صلاته ومعنى الخبر أن الله يتجلى لأهل الموقف
على صورة لا يعرفونه ثم يتجلى على صورة يعرفونه أي على
صورة لا يعرفونه في الدنيا لأنهم عرفوه في الدنيا بالتجاذ
والكرم فإذا أظهر العدل والسياسة وانشقاق القدر
وسقوط النجوم فيقول العباد يا ربنا ما عرفناك في الدنيا
لهذه الصفة ثم يظهر التجاوز والكرم فيقولون عرفناك
لهذه الصفة **فصل** قالت الكرامية أن الله تعالى
استوى على العرش حتى استلاد منه وحجته في ذلك قوله
تعالى

تعالى

وصفه انه محتاج فيكفر **فالحاصل** ان المستهمة يتسكون
 بظواهر الآيات نحو قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه
 وقوله تعالى ويبقى وجه ربك ذي الجلال والاكرام وبالاخبار
 المتشابهات نحو قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق آدم
 بيده وكتب التوراة بيده وخلق خنة عدن بيده وعن شجرة
 طوى بيده وفي رواية خلق الابل بيده **وعن محمد بن**
الحسن رحمه الله اننا نقول نؤمن بما جاء من عند الله
 ولا نشغل بكيفية عليهما اراد به الله تعالى وبما جاء من
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما اراد به رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وهو اخبرنا كثر من كبراء الامة وعلماء اهل الملة
 قال **الجهمية** لعنهم الله ان الله تعالى بكل مكان
 واحتجوا بقوله تعالى وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله
 وقوله تعالى وهو الله في السموات وفي الارض وقوله ان الله مع
 الذين اتقوا والذين هم محسنون وقوله وهو معكم اينما كنتم
 وقوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو را بغيرهم ولا خمسة
 الا هو سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم اينما
 كانوا **والجواب** عند قوله تعالى وهو الذي
 في السماء اله وفي الارض اله اي بتقديره وتدبيره وقوله عز وجل
 انتم من في السما ان تخسف بكم الارض فاذا هي توراي من ظهرت
 انار قدرته في السما وقوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا
 هو را بغيرهم يعني علمه بعلمه وقوله تعالى وهو معكم اينما كنتم اي بالعلم

لانا

واما الله سبحانه وتعالى

لانا لو قلنا بانه في المكان يؤدي الى امير فبيح لانه لا يخلو اما ان يكون
 كله بكل مكان من طريق الاجزاء او مكان دون مكان وباطل
 ان يكون بكل مكان لانه يؤدي الى ان يكون الهين اثنين لانه
 يكون الهًا واحدًا ولا اله الا واحد وباطل ان يكون بكل مكان
 من طريق الاجزاء لان من وصف الله تعالى بالاجزاء فانه يكثر
 وباطل ان يكون بمكان دون مكان لانه يحتاج الى الانتقال
 وهو من صفات المخلوقين وامارات المحدثين **فصل**
 قالت المعتزلة لا يجوز رؤية الباري جل جلاله بالابصار
 وقال اهل السنة والجماعة يجوز وحجتهم قول الله تبارك
 وتعالى حكايته عن موسى صلوات الله على نبينا وعليه رب
 ارنى انظر اليك قال لن تراني وكلمة لن للتايد وكذلك روي
 تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وكذلك روي
 عن عائشة رضي الله عنها انها قالت سألت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم هل رايت ربك ليلة المعراج فقال لا وحجتهم العقلية
 وهو لانا لو قلنا بانه يرى فيؤدي الى اثبات الجففة والجهمة
 منتفى عن الله عز وجل وحجتنا قوله تعالى خيرا عن موسى عليه
 السلام قال رب ارنى انظر اليك فلو لا ان موسى عليه
 السلام علم جوار رؤية الباري لما سأل لان الانبياء عليهم
 السلام معصومون من ان يتسألوا اسئلة الاستحالة وكذلك
 قوله تعالى وجوف يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وكذلك قوله
 تعالى ولكم فيها ما تشتهي انفسكم فلوا انتهى اهل الجنة الرؤيته

عن علي بن ابي طالب

ولكن يمتنوه

قوله تعالى يؤدي الى الخلف في كلام الله تعالى وكذلك روي عن
النبى صلى الله عليه وسلم انه قال انكم سترون ربكم كما ترون القمر
بليلة البدر لا تضامون في رؤيته اي لا تراهم في رؤيته وكذلك
قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة والمراد بالزيادة
روية الله تعالى وكذلك روي عن ابن مسعود رضي الله عنه
انه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رايت ربك
ليلة المعراج قال نعم والجواب عن اسكالهم
اما قوله تعالى لن تراني قلنا لانك ان كلمة لن للتايبين هنا
بل هي للتوقيت وهذا لان الله تبارك وتعالى اخبر ان الكفار
لا يمتنون الموت بقوله تعالى ولا يقيمونه ابدانهم قدمت ايديهم
ثم اخبر الله انهم يمتنون الموت بقوله تعالى ونادوا يا مالك
ليقض علينا ربك فعلم ان كلمة لن ليست للتايبين وكذلك
قوله تعالى اخبر عن مريم التي نذرت للرحمن صوما فلن اكلم
اليوم انسيا ومع هذا لا يقتضى التايبين واما قوله تعالى
لا تدركه الابصار قلنا النص يقتضى انتفاء الادراك
ولا يقتضى انتفاء الروية واما حديث عائشة رضي الله
تعالى عنها قلنا النبى صلى الله عليه وسلم لم اخبر انه لا يرى في الدنيا
ولكن لم قلتم انه لا يرى في الآخرة واقوله لو قلنا بانه يرى
يؤدي الى اثبات الجهة قلنا متى اذا كان المرئى في الجهة
اما اذا المرئى ولكن المرئى هاهنا ليست في الجهة فلا يلزم
من ضرورة انتفاء الروية وصار هذا كما قلنا في الفصل

فصل

ومفكرته كبرياءه وتعالى

فصل

القرآن كلام الله تعالى وصفته والله تعالى
جميع صفاته واحدهم غير محدث ولا مخلوق بالاحرف
ولا صوت ولا مقاطع ولا مبادي لا هو ولا غيره فاسمعه
جبريل عليه السلام بالصوت والحروف فخلق صوتا وحرفا
فاسمعه بذلك الصوت والحروف فحفظه جبريل عليه
السلام ووعاة ونقل الى النبى صلى الله عليه وسلم واتزال
الوحي والرسالة لاتزال الشفص والصورة وتلاها على النبى
صلى الله عليه وسلم فحفظه النبى صلى الله عليه وسلم ووعاة
وتلاها على اصحابه فحفظوه وتلوه على التابعين والتابعون
على الصالحين هكذا حتى وصل اليكنا وهو مقرر باللسن
مخفوف في القلوب مكتوب في المصاحف وليس موضوع
في المصاحف ولا يحتمل الزيادة والنقصان حتى ان من
احرق المصاحف لا يحترق القرآن كما ان الله تعالى مذكور باللسن
مغروق في القلوب مغيث في الاماكن وليس موجود في الاماكن
ولا في القلوب كما قال الله تعالى الذين يتبعون الرسول النبى
الامى الذي يحمدونه مكتوبا عندكم في التوراة والانجيل وانما
وجدوا نعتا وصفته لاشخصه وكذلك الجنة والنار مذكورة
عندنا وليس باذاتهما هذا كله مذهب اهل السنة والجماعة
منقول الله تعالى جبريل من وراء الحجاب وسمع جبريل كلام الله
من وراء الحجاب وسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم كلام الله
تعالى ليلة المعراج من وراء الحجاب وكلام آدم وموسى عليهما

Copyrighted material

السلام من وراء الحجاب وكل مرة جاء جبريل عليه السلام الى
النبي صلى الله عليه وسلم كان ذلك بامر الله تعالى
والله تعالى اعلم القرآن لجبريل عليه السلام ثم بقى ذلك
امرة بان يتزل على محمد صلى الله عليه وسلم والمرآة كذا ورسول
كذا وكلمة امر جبريل عليه السلام بان يتزل على محمد صلى
الله عليه وسلم اية من القرآن او كلمة كان ذلك عبارة عن
الكلام القديم ولم يكن محدثا لان كلام الله تعالى غير
مخلوق وقالت النجارية والمتقشفة والمعتزلة والجمية
القرآن محدث مخلوق وقالوا القرآن تكلم به ليلة
القدر ولهم تكلم قبل ذلك وقالوا القرآن او امرؤ
وليس من الحكمة ان يامر المحدثون وهم عنه وحجة أهل
السنّة والجماعة في ان كلام الله تعالى غير مخلوق لانه لو كان
مخلوقا لاخلوا امان يكون خلقه في غير ذاته او في ذاته فان
كان مخلوقا في غير ذاته كان المتكلم به ذلك الذات لان المتكلم
من قام به صفة الكلام كالاسود والاحمر للشخص الذي قام به
صفة السواد والحرارة ولا وجه الى ان خلقه في ذاته لانه يكون
ذاته محلا للمحدث فتكون ذاته شيئا بالذات المخلوقين ومسلم
وانه منفي بقوله تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير واما قوله
لو قلنا بان كلام الله تعالى غير مخلوق لكان امرا او ناهيا للعدوم قلنا
المحدثات يجوز ان يامر عندنا على معنى انه قال للاشياء كوني
في وقت كذا وكذا يجوز ان يقول الله تعالى للاشياء كوني في وقت كذا

وكذا

وكذا في كتابه ونفا

وكذا ويلزم ما قلتم كالسمع والبصر والعلم فانه عالم في الازل بجميع
المعلومات سمع بجميع المسموعات وبصير بجميع المبصرات وان سمع
تكن المعلومات والمسموعات والمبصرات موجودة في الازل فانه
سميع عند وجود المسموعات يسمعه القديم القائم بالذات الازلي
في الازل وكذلك البصير **فان قيل** ها هنا دلائل اخرى تدل
تدل على ان كلام الله تعالى مخلوق منها قوله تعالى ما ياتيهم
من ذكر من ربهم محدث وكل محدث مخلوق وكذلك قوله تعالى
بل هو ايات بينات في صدور الذين اوتوا العلم وما في ضد ودهم
يكون مخلوقا وكذلك قوله تعالى ان جعلناه قرآنا عربيا وكل
محول مخلوق. وكذلك قوله تعالى نأخبرك اننا انزلناه
لخافطون. وكذلك قوله تعالى ولينسينا لنذهبن بالذي
اوحينا اليك وما يحتاج الى الحفظ يكون مخلوقا وما يذهب
به يكون مخلوقا. وكذلك قوله تعالى الله ترل احسن الحديث
سمى القرآن حديثا ثبت انه يكون مخلوقا **والجواب**
عنه ان نقول قوله تعالى ما ياتيهم من ذكر من ربهم محدث
قلنا المراد بالآتيان هو محدث وهو جبريل لا يقع كلام الله محمدا
فانصرف المحدث الى الآتيان او نقول ذكرنا ذكرنا وارا ديه
الذاكر وهو النبي صلى الله عليه وسلم وبه نقول ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان محدثا. واما قوله تعالى ان جعلناه
قرآنا عربيا قلنا بعد ذكرنا ويرا ديه الخلق كما في قوله تعالى اي
جاءل في الارض خليفة ويذكر ويراد به الوصف كما في قوله تعالى

وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا أَيْ وَصَفُوا لَهُ وَكَذَلِكَ هَهُنَا أَنَا جَعَلْنَاهُ
قَرَأْنَا عَرَبِيًّا أَيْ وَصَفْنَاهُ وَبَيَّنَّاهُ بِلِسَانِ الْعَرَبِ وَلَفْتَهُمْ لَانِ
الْقُرْآنَ لَيْسَ بِلُغَةِ الْعَجَمِ لِأَنَّهَا مَخْلُوقَتَانِ وَقَادَتَانِ وَلَكِنْ تَرَى
عَلَى لِسَانِ الْعَرَبِ كَمَا تَرَى السَّيْرَ الْكَتَبَ السَّمَاءِ وَتَرَى كُلَّ قَوْمٍ وَنَبِيٍّ
لَا الْقُرْآنَ قَدِيمٌ وَغَيْرُ مَخْلُوقٍ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَوْصَفَ الْقَدِيمُ
بِالْخُرُوفِ وَالْعَوَامُّ غَافِلُونَ عَنْ هَذَا وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى بَلْ هُوَ آيَاتٌ
بَيِّنَاتٌ فِي ضَرْبٍ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ قُلْنَا الْمُرَادُ بِهِ أَنَّهُ مُحْفُوظٌ
فِي الْقُلُوبِ غَيْرُ مُوَضَّوعٍ فِيهَا وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى أَنَا نَحْنُ تَرْتِلُنَا
الذِّكْرَ وَأَنَّا لَهُ لِحَافُظُونَ قُلْنَا الْمُرَادُ بِهِ الْحِفْظُ مِنَ الزِّيَادَةِ
وَالنَقْصَانِ وَلَيْسَ بَيْنَنَا لَذَهَبَ بِالَّذِي أَهْمُنَا إِلَيْكَ وَأَمَّا
وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى وَأَنَا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لِقَادِرُونَ بِعَيْنِي
ذَهَابَ حِفْظِهِ مِنَ الْقُلُوبِ وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى اللَّهُ تَرَى
أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا بِأَمْسَانِي قُلْنَا الْمُرَادُ بِهِ الْخُرُوفُ
الْمَنْظُومَةُ وَمَا أَحْسَنَ مِنْ كَلَامِ الْمَخْلُوقِينَ **مَّا خِلَفَ**
أَهْلَ الْقِبْلَةِ فِي كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى هَلْ هُوَ مُشْتَبَعٌ أَمْ لَا قَالَ
أَبُو الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيُّ أَنَّهُ مُشْتَبَعٌ وَبِهِ أَخَذَ بَعْضُ الْمَشَائِخِ
الْمُنَاجِرِينَ مِنْ أَصْحَابِنَا نَحْوَ الشَّيْخِ الْأَمَامِ لِأَجْلِ الزَّاهِدِ
الصَّفَّارِيِّ وَجَحَّتْهُمْ قَوْلُهُ تَعَالَى وَأَنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
أَشْتَجَارَكَ فَاجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ وَهَذَا يُدَلُّ عَلَى أَنَّ كَلَامَ اللَّهِ
تَعَالَى مُشْتَبَعٌ وَجَحَّتْهُ وَهُوَ أَنَّ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى صِفَةٌ قَائِمَةٌ
بِالذَّاتِ يَدْخُلُ تَحْتَ الرُّوْيَةِ وَلَا يَدْخُلُ تَحْتَ السَّمْعِ أَمَّا الدَّخَالَةُ

السَّمْعُ

السَّمْعُ هُوَ الْخُرُوفُ وَالصُّوَرُ **فَصَلِّ الْعِلْمَ** بَانَ الْأَسْمَاءُ الْمُسَمَّيَّةِ
وَالْمُسَمَّيَّةِ وَاحِدٌ عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَآلَهُ تَعَالَى جَمِيعُ
أَسْمَائِهِ وَاحِدٌ وَقَالَتِ الْمُفْتَزِلَةُ وَالْمُنْقَشِفَةُ أَنَّ أَسْمَاءَ اللَّهِ تَعَالَى
غَيْرُ اللَّهِ وَهُوَ مَخْلُوقٌ دَلِيلُنَا قَوْلُهُ تَعَالَى فَأَعْبُدُوا مُخْلِصِينَ
لَهُ الدِّينَ وَمَا أَمَرُوا إِلَّا لِعِبَادَةِ اللَّهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَاللَّهُ
تَعَالَى أَمَرْنَا أَنْ نُؤَدِّعَ اللَّهُ تَعَالَى فَلَوْ كَانَ اسْمُ اللَّهِ غَيْرَ اللَّهِ لَكَانَ
حُصُولُ التَّوْحِيدِ لِلَّاسْمِ لَا لِلَّهِ تَعَالَى وَلَيْسَ الْمَقْصُودُ مِنْهُ إِلَّا الْفِ
وَاللَّامُ وَالْهَاءُ وَأَمَّا الْمَقْصُودُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى كَقَوْلِهِ تَعَالَى يَا حَيُّ
خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَلَمْ يُرِدْ بِهِ الْأَسْمُ وَكَذَلِكَ لَوْ قَالَ
عَبْدُهُ خُذْ أَمْرًا تَهْ طَالِقٌ لَا يَتَّبِعُ الطَّلَاقَ وَالْعِتَاقُ وَكَذَلِكَ
تَرْجُو أَمْرًا يَصْحُحُ الذِّكْرُ عَلَى الْأَسْمِ دُونَ الْمُسَمَّيَّةِ **فَإِنْ**

فَإِنْ الْأَسْمَاءُ الْمُسَمَّيَّةُ دُونَ الْأَسْمِ دُونَ الْمُسَمَّيَّةِ

قِيلَ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ
تَسْعَةَ وَتَسْعِينَ أَسْمَاءً فَمَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ فَلَوْ كَانَ الْأَسْمُ
وَالْمُسَمَّيَّةُ وَاحِدًا لَكَانَ تَسْعَةً وَتَسْعِينَ لَهَا وَهَذَا مُحَالٌ وَكَذَلِكَ
لَوْ قَالَ الرَّجُلُ النَّارُ فَلَوْ كَانَ الْأَسْمُ وَالْمُسَمَّيَّةُ وَاحِدًا لَأَحْتَرَقَ
فَوْهُ وَكَذَلِكَ لَوْ كَتَبَ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى الْجَنَاسَةِ فَلَوْ كَانَ كَمَا
قُلْتُمْ لَكَانَ يُوجَدُ ذَاتُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى الْجَنَاسَةِ وَهَذَا مُحَالٌ
قُلْنَا اسْمُ الشَّيْءِ يُدَلُّ عَلَى عَيْنِ ذَلِكَ الشَّيْءِ وَمَعْنَى الْخَبَرِ أَنَّ رَأْيَهُ
الْمُسَمَّيَّاتِ وَالْفَرْقَ بَيْنَ الْأَسْمِ وَالْمُسَمَّيَّةِ ظَاهِرٌ لِأَنَّهُ أَهْلُ
اللُّغَةِ يَسْمُونَهُ بِلُغَتِهِمْ نَحْوَ السُّنْدِ وَالْهِنْدِ وَالتُّرْكِ وَالْعَرَبِ وَالْعَجَمِ
وَالْمُسَمَّيَّاتِ وَالْعِبَادَاتُ مُخْتَلِفَةٌ وَاللَّهُ تَعَالَى وَاحِدٌ كَمَا كَانَ

الشخص الواحد يقال له زيد عالم فاضل صالح فقيه كذلك
ههنا وكل اسم اذا سميته فهو اسم الله تعالى واما ما ذكرتم
من النار قلنا انما لم يحترق قوم لانه وجد من تسمية النار
لاحقيقة النار واما اذا كتب اسم الله تعالى على الخجاسة
قلنا ذلك كتابة وتسمية ولم يوجد ذات الله تعالى على
الخجاسة **فصل** قال اهل السنة والجماعة الارزاق
مقسومة مقسومة لا تزيد بقوى المتقين ولا تنقص بفجور الفاجر
والرزق الذي تكفله الله تعالى هو الغناء وقالت المعتزلة
يزيد وينقص والرزق عندهم ملك الدرام والدنانير
الحاصل بالكسب وقالوا الحرام ليس رزق الله وانه من فعل
العبد قلنا الحرام رزق الله تعالى ولكن العبد يستحق العقوبة
على فعل نفسه قال الله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة
الدنيا وكذلك الشدايد والمحن بتقدير الله تعالى وقضائه
قال الله تعالى ما اصاب من مصيبة في الاصل ولا في انفسكم
الا في كتاب من قبل ان نبرأها الاية وقال في اية اخرى
ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل
له من بعد وهو العزيز الحكيم وقال وان يمسسك الله بضر
فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله وقال
المعتزلة الشدايد والمحن ليسا بقضا الله تعالى ولكن بترك
جهد العبد لان الله تعالى لا يقضي بالشر والمحن ولا يبرئ
ولا يتقص وعندهنا الدوا سبب والشفاء من الله تعالى بغير

الشفاء

الشفاء من الدوا ومن الطبيب كغير بل الشفاء من الله تعالى وهذا
لانه اتخذ شريكا مع الله تعالى في الشفاء والكسب سبب والرزق
من الله تعالى وروية الرزق من الكسب كغير وليس الشفاء
سبب لدفع الحر والبرد ودفع الحر والبرد هو الله سبحانه
وتعالى وروية دفع الحر والبرد من الشفاء كغير **فصل**
قالت الجبرية ليس للعبد استطاعة والعبد مجبور على الكفر
والمعصية كالريح لفتت على الحشيش قبلها يمينا وشمالا وقال
اهل الحق نصرهم الله تعالى العبد مستطيع بفعل نفسه
وقت الفعل باستطاعة الله تعالى اياه وتوفيقه
والعبد مستطيع فاذا وجد منه الجهد والقصد والنية والاكثار
في المعصية تجري خذلان الله تعالى مع نيته وقصد فيستحق
العقوبة على فعل نفسه واذا وجد جميع ذلك في الطاعة
تجري عون الله تعالى وتوفيقه مع فعله لانا لو قلنا بان
الله تعالى يجبرهم على المعصية ثم يعتذرهم على ذلك لكان
منه ظلما وجورا قال الله تعالى مترة عن الظلم والجور **فصل**
قالت المعتزلة افعال العباد كلها مخاوقات للعباد والعبد
هو الذي خلق فعل نفسه خيرا كان او شرا لان العبد عندهم
مستطيع باستطاعة نفسه قبل الفعل ولا يحتاج الى استطاعة
والقوة من الله تعالى واذا كان العبد مستطيعا باستطاعة
نفسه قبل الفعل بافعاله مخلوقة من جهته وقال اهل
السنة والجماعة افعال العباد كلها مخلوقة لله تعالى والله تعالى

وَمَعْلَمٌ لِّلْكَافَّةِ وَتَعْلَمُ

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ
 آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى
 الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ
 وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ
 إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ
 الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي تَالِبٍ
 الْإِيمَانُ عِبَادَةٌ عَنِ التَّضَدُّقِ يُدَلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى خَيْرًا عَنِ الْوَلَدِ
 يَعْقُوبُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَمَا أَنْتَ تَلُومُنَ لَنَا أَيُّ مَصْدَقٍ لَنَا وَقَالَ
 أَكْثَرُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ الْإِيمَانُ لَهُ سَبْعُ خَمْسِينَ أَهْلًا
 بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ وَتُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ
 وَالنَّبِيِّينَ وَحُجَّتُنَا فِي أَنْ الْعَمَلُ لَيْسَ مِنَ الْإِيمَانِ قَوْلُهُ تَعَالَى قُلْ
 لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ سَمَاهُمْ مُؤْمِنِينَ قَبْلَ إِقَامَةِ
 الصَّلَاةِ وَفَضَّلَ بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالصَّلَاةِ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ سَمَاهُمْ مُؤْمِنِينَ قَبْلَ إِقَامَةِ
 الصَّلَاةِ يُدَلُّ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَوْ جُودَ مِنْهُ الْإِيمَانُ قَبْلَ الصَّلَاةِ ثُمَّ مَاتَ
 قَبْلَ الزَّوَالِ يَكُونُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلَوْ كَانَ الْعَمَلُ مِنَ الْإِيمَانِ لَا
 يَكُونُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ لِأَنَّهُ لَمْ يُوجَدْ مِنْهُ الْعَمَلُ وَكَذَلِكَ أَصْحَابُ
 الْكَهْفِ وَسُحْرَةُ فِرْعَوْنَ أَجْمَعُونَ أَلْهِمُوا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَنْ لَمْ يَكُنْ
 مِنْهُمْ الْعَمَلُ قُبِيتِ أَنْ الْعَمَلُ لَيْسَ مِنَ الْإِيمَانِ وَحُجَّتُنَا عَلَى الْكِرَامِيَّةِ
 قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَنْ لَنَا مِنْ يَوْمٍ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَهُمْ
 مُؤْمِنُونَ قُبِيتِ أَنْ التَّضَدُّقُ بِحُجَّةِ شَوَاطِطِ الْإِيمَانِ وَيَدُلُّ

تَعَالَى أَعْمَالُ الْعِبَادِ كُلُّهَا خَيْرًا كَانَ أَوْ شَرًّا لِأَنَّ الْإِسْطَاعَةَ مِنَ اللَّهِ
 تَعَالَى بِحُدُوثِ الْعَبْدِ مَقَارِنًا لِلْفِعْلِ لِمَقْدَمَةِ عَلَى الْفِعْلِ وَالْمَقَارِنُ
 عَنِ الْفِعْلِ وَالْعَبْدُ بِجَمِيعِ أَعْمَالِهِ مُخَافِقٌ لِلَّهِ تَعَالَى يُدَلُّ عَلَيْهِ
 قَوْلُهُ تَعَالَى وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ فَخَيْرًا أَنَّهُ خَلَقَ أَعْمَالَنَا وَأَنْفُسَنَا
 وَلَا جَائِزَانِ يُقَالُ أَرَادَ بِهِ الْمَحْمُولَاتِ مِنَ الْحَجَرِ وَالخَشَبِ لِأَنَّهُ لَا شَكَّ
 بِأَنَّهُ مُخْلَقٌ لِلَّهِ تَعَالَى قُلْنَا حَقِيقَةً مَا تَعْمَلُونَ أَرَادَ بِهِ الْعَمَلُ لِأَنَّهُ
 الْمَحْمُولَاتِ يُدَلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى هَلْ تَجْزُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ
 فَظَاهِرُ الْآيَةِ يَقْتَضِي الْعَمَلَ وَالْمَحْمُولَ مُخْلَقٌ لِلَّهِ تَعَالَى فَمِنْ جَاوَزَ عَنْ
 الْحَقِيقَةِ فَعَلِيهِ الدَّلِيلُ وَيَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ مَا قُلْنَا أَنَا لَوْ قُلْنَا بَابُ
 الْعَبْدِ تَخْلُقُ فَفُلٌ نَفْسُهُ أَدَّى إِلَى أَنْ يَكُونَ الْخَالِقُ ثَانِينَ وَمِنْ أَدَّى
 ذَلِكَ فَقَدْ أَدَّى الشَّرْكَ لِلَّهِ تَعَالَى فِي الْخَالْقِيَّةِ وَمِنْ أَدَّى الشَّرْكَ
 مَعَ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْخَالْقِيَّةِ يَكْفُرُ بِدَلِيلِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ
 فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَفَعَلَ الْعَبْدُ
 شَيْءًا **فصل** الْإِيمَانُ هُوَ الْأَقْرَارُ بِاللِّسَانِ وَالْقَدَرُ
 بِالْقَلْبِ عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ
 الْإِيمَانُ هُوَ الْأَقْرَارُ بِاللِّسَانِ وَالتَّضَدُّقُ بِالْجَنَانِ وَالْعَمَلُ
 بِالْأَرْكَانِ وَقَالَتِ الْكِرَامِيَّةُ وَهُمْ أَصْحَابُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ سَمْعٍ
 أَيْنَ كَرَامٍ بَفَتْحِ الْكَافِ الْإِيمَانُ الْإِيمَانُ مَجْرَدُ الْأَقْرَارِ وَدُونَ التَّضَدُّقِ
 وَقَالَ الشَّيْخُ أَبُو مَنْصُورٍ الْمَاتَرِيدِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ الْإِيمَانُ مُجَرَّدُ
 التَّضَدُّقِ وَحُجَّةُ الْكِرَامِيَّةِ ظَاهِرٌ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَاحْتِجَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

لَيْسَ

عليه قوله عليه الصلاة والسلام من قال لا اله الا الله مخلصا
دخل الجنة بشرط التصديق وقال **اهل السنة والجماعة**
اذا اتى بالامان يقول انا مؤمن حقا من غير شك وقال
اصحاب الحديث انا مؤمن ان شاء الله تعالى وحجتهم لو قلنا
بانه يقول انا مؤمن حقا عندها الله يكون حكما على علم الله في الغيب لان
الله تعالى يعلم ضمائر الناس وعواقب امورهم وكل من علم الله
تعالى انه يموت كافرا لا يموت مسلما لان علم الله لا يتغير ولا
يتبدل ففعل هذا الرجل انا مؤمن حقا وفي علم الله تعالى انه يموت
كافرا فيكون مخبرا خلافا لما عند الله وهذا لا يجوز وحجتنا
ان الاستثناء يرفع جميع العقود نحو الطلاق والعناق والنكاح
والبيع وكذلك يرفع عقد الايمان ولانا اجمعنا اذا قال العبد
لا اله الا الله ان شاء الله او قال اشهد ان محمدا رسول الله ان شاء
الله او قال امنت بالله وبالملائكة وبالكتب وباليوم الاخر ان شاء
الله يكون كافرا وكذلك اذا قال انا مؤمن ان شاء الله يكون كافرا
لانه شك في ايمانه وهذا لان كل امر متحقق في الحال او في الماضي
من الزمان لا يحسن الاستثناء فيه اما دخول الجنة بشرط موته
على الايمان وذلك في الثاني من الزمان فجاز الاستثناء فيه
والجواب عن شبهتهم اذا كان مؤمنا في الحال لا
يصير كافرا ما لم يوجد منه الكفر كما في علم الله تعالى انه يموت
مؤمنا في الحال ولا يقال بانه ياتي في الحال ميت وكذلك في علم الله
تعالى ان الساعة آتية لا ريب فيها ولا يقال انها آتية في

الحال

وعلق الله سبحانه وتعالى

الحال وكذلك في علم الله تعالى الدنيا للفناء والاخرة للبقاء ولا
يقال بانهم متحققان في الحال يدل على صحة ما قلنا ما روي
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الحارثة كيف اصبت قال اصبعت
مؤمنا حقا ولم ينكر عليه صلى الله عليه وسلم ولكن قال لكل شيء حقيقة
فما حقيقة ايمانك قال اعرضت لنفسي عن الدنيا اي منعتها حتى
استوى عندي حجرها ومد رها فاطمأت لخاري واسهرت ليلي
وكاني انظر الى عرش الرحمن بارئرا وكاني انظر الى اهل الجنة يترادون
فيها والى اهل النار يتعافون فيها فقال صلى الله عليه وسلم
هذا عبد نور الله قلبه بالامان ثم قال اصبت فالزم **فصل**
الايمان لا يزيد ولا ينقص عند الامام الا عظم اي حيفه ومما
رضي الله عنهم وقال الشافعي رضة الله عليه يزيد وينقص حجة
قوله تعالى ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم وكذلك قوله تعالى
انما المؤمنون الذين اذا ذكر وجلت قلوبهم واذا نلت عليهم
آياته زادتهم ايمانا وكذلك روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال لو وزن ايمان ابي بكر مع ايمان امتي لخرج ايمان ابي
بكر رضي الله عنه وكذلك روي عن ابي هريرة والنسابة
وابي سعيد الخدري وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم انهم قالوا
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يخرج من النار من كان في
قلبه مثل شعرة من الايمان ويروى مثل ذرة من الايمان
وهذا يدل على ان الايمان يزيد وينقص وحجتنا وهوان
الايمان عبارة عن التصديق لما ذكرنا من الدليل واستدلاله

الله

لا يقبل الزيادة والنقصان. وأما قوله تعالى ليزدادوا إيماناً
مع إيمانهم قلنا ذلك في حق الصحابة رضي الله عنهم لأن القرآن
كان يترك في كل وقت فيؤمنوا به فيكون تصديقهم لشيء في زياد
على الأول أما في حقنا فلا لأنه انقطع الوحي وأما قوله تعالى
أما المؤمنون الآية قلنا ذلك صفة المؤمنين في الطاعة متفان
أما في الإيمان فلا. وأما قوله زادتهم إيماناً فالمراد به اليقين
لأنفس الإيمان. وأما حديث أبي بكر قلنا ذلك ترجيح في الثواب
لأيتاب في الإيمان وقد قال عليه السلام الدال على الخير كفاعله
وأما قوله صلى الله عليه وسلم لم يخرج من النار من كان في قلبه مثل
شعرة من الإيمان قلنا روي في بعض الروايات من كان في
قلبه الإيمان فيجب حمله على هذا عملها ذكرناه من الأدلة
فصل قالت الخوارج من ارتكب الكبائر يكفر. وقالوا ان علياً
رضي الله عنه كفر بقتل البقرة والخوارج. وقالت المرجئة
لأنصر المعصية مع الإيمان كما لا تنفع الطاعة مع الكفر. وقالت
الجبرية العباد مجبورون على الكفر والمعصية وقالت
المعتزلة يخرج من الإيمان ولا يدخل في الكفر وحجة الخوارج
ظاهر الآية نحو قوله تعالى وإن اطعتمهم انكم لمشركون وقوله
تعالى ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً
فيها. والحدود إنما يكون بخروجه عن الإيمان وكذا لك قوله
صلى الله عليه وسلم لا يترني الذي حين يترني وهو مومن ولا
يسرق السارق حين يسرق وهو مومن ولا يشرب الخمر

حين

حين يشرب وهو مومن وكذلك قوله عليه السلام الصلاة عماد
الدين فمن أقامها فقد أقام الدين ومن تركها فقد هدم الدين
ومجئنا قوله تعالى وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم
تفلحون وكذا لك تعالى يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة
نصوحاً والتوبة إنما تكون من الحوبة وهي الكبيرة وكذلك قوله
صلى الله عليه وسلم صلوا خلف كل سيئ فاجر فلو خرج من الإيمان
لما أمرنا بالصلاة خلفه. وأما قوله تعالى وإن اطعتمهم انكم مشركون
قلنا المراد بالطاعة التي في الشرك لأنهم قالوا الميتة حلال لأنه
مذبوح الله تعالى فارتد الله هذه الآية ولا تأكلوا مما أقرضكم
الله عليه. وأما قوله تعالى ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده
يدخله ناراً خالداً فيها قلنا المراد منه الكفار لأن التعدي
من جميع حدود الله تعالى إنما يكون من الكفار وأما قوله عليه
السلام لا يترني الزاني حين يترني وهو مومن قلنا هذا
أخراج الكلام على مجرى العادة لأن الظاهر والغالب في زمن
النبى صلى الله عليه وسلم عدم الزنا فأخرج الكلام بخروج الهدى
من غاية قبح هذه الأشياء. وأما قوله عليه السلام الصلاة عماد
الدين فمن أقامها فقد أقام الدين ومن تركها فقد هدم الدين
قلنا المراد منه الترك من حيث الاعتقاد وإذا تركها من حيث
الاعتقاد يكون كافراً **فصل** ثم الذنوب على ستة أوجه
منها ما يكون بينه وبين ربه كالزنا واللواط وشرب الخمر
والكذب والغيبة والبهتان إذا لم يبلغ الخبر يرتفع بالتوبة

اما اذا بلغته فلا يرتفع بالتوبة ما لم يحمله في جليل وكذلك اذا
 خرجني بامرأة لها زوج فبلغه الخبر لا يرتفع بالتوبة ما لم يحمله
 في جليل واما اذا ترك الصلاة والزكاة والصوم لا يرتفع بالتوبة
 ما لم يحمله في جليل لا يقض الفوات ان شاء الله وذلك عدل منه
 واستدل بقوله تعالى ولكن يواخذكم بما كسبت قلوبكم **فصل**
قال أهل السنة والجماعة العبد ما خوذ بما قصد بقلبه نحو
 الزنا واللواط وغير ذلك واما اذا خطر بباله ولم يقصد لا
 يواخذ به وقال بعضهم لا يواخذ في الصورتين جميعا وحجتهم
 قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى عفى عن قبيح خلقه
 يبالغ ما لم يتكلموا به وحجتنا قوله تعالى وان تبدوا ما في
 انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله اي يجازيكم به الله ثبت ان الله
 مؤاخذ بقصده وما ذكرتم من الحديث محمول على ما اذا خطر بباله
 ولم يقصد اما اذا قصد فلا يؤخذ به **فصل** **قالت**
الجهنية الايمان هو المعرفة بالقلب دون الاقرار باللسان
 وقال أهل السنة والجماعة المعرفة بالقلب ليست بايمان ما لم
 يوجد منه الاقرار باللسان وحجتنا قوله تعالى فانابكم الله
 بما قالوا اجتات تجري من تحتها الانهار فدل على ان المعرفة بالقلب
 ليست بايمان ما لم يوجد منه الاقرار باللسان وكذلك قوله
 تعالى الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وان
 فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون وكذلك قوله تعالى ومجدوا
 نعماء ولا سيئتها انفسهم ظالموا علوا فثبت ان مجرد المعرفة

ليس بايمان

وقفة بكتابه ونحوه

ليس بايمان **قالت المجتعة** ان الله تعالى خلق الخلق وسببهم
 ولم يامرهم ولم ينههم وما جاء في القرآن بذلك من قوله الامر
 حقيقة الامر وهو على التدب والاحتساب فان احسن فله
 الثواب وان اساء فلا عقاب عليه كما قال الله تعالى كلوا
 واشربوا ولا تسرفوا ذلك قوله تعالى واذا حللتم فاصطادوا ولا تقربوا
 عند ان تقول كل امر لم يتعقبه الوعيد بتركه فهو على التدب
 والاحتساب كما قلتم وكل امر يتعقبه الوعيد بتركه فهو
 على الحتم والاحتساب كما قلت في الصلاة قال الله تعالى فحلف
 من بعدهم حلف اضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات
 فسوف يلقون غيا الامن تاب وامن وعمل صالحا وكافي
 الزكاة قال الله تعالى يوم يحسب عليهم في نار جهنم فتكوى
 بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كثرتم لانفسكم قدوة
 ما كنتم تكترون ولانه يحسن من حكمة الحكيم جل جلاله ان
 يخلق الخلق مهيئين ولم يامرهم ولم ينههم كما قال الله تعالى
 يحسب الانسان ان يترك سدا وكما قال تعالى الحسب
 انما خلقناكم عبثا وانكم اليها لاترجعون **فصل**
قالت المجتعة اذا دخل اهل النار النار فانهم يكونون
 في النار بلا عذاب كالخوف في الماء الا ان الفرق بين
 الكافر والمومن ان للمومن استمناغا في الجنة ياكل ويشرب
 واهل النار وفي النار ليس لهم استمناغ لاكل وشرب هـ
 وهذا القول باطل يد له عليه قوله تعالى فذاقت

وهم يصطرون في قوله تعالى
 ١٤

وَبِالْأَمْرِ هَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خَيْرًا
وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَنَادَى أَيُّهَا الْمَلَائِكَةُ لِيَقْضِيَ عَلَيْكَ الْآيَةَ
وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى كُلَّمَا نَفَخْتُ فِيهِمْ جُودَهمْ بَدَلْنَاكُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا
لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ **فصل في التجبرية** للفتنة
اِسْتِطَاعَةُ الْعَبْدِ تَجَبُّرًا عَلَى الْكَفَرِ وَالْإِيمَانِ يَدُلُّ عَلَيْهِ
قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدُوا بَيْنَ النَّسَاءِ وَلَوْ
حَرَضْتُمْ فَإِنَّهُ تَعَالَى أَخْبَرَهُمْ بِأَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ الْعَدْلَ
وَمَعَ هَذَا أَمْرُهُمْ بِالْعَدْلِ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى أَنْبِئُونِي
بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَإِنَّهُ تَعَالَى أَمْرَهُمْ مَعَ عَلَيْهِ
بِأَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى يَوْمَ يَكْشِفُ عَنْ سَاقٍ
وَيَدْعُونَ إِلَى السَّجْدِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ وَكَذَلِكَ خَبَرًا عَنْ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ رَبَّنَا لَا تَحْمِلْنَا إِلَّا
مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ فَلَوْ لَمْ يَكُنِ التَّكْلِيفُ لِلْعَا جَزَاءً يَدُلُّ
لَمْ يَكُنْ لِهَذَا الدُّعَاءِ مَعْنَى وَفَائِدَةٌ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ مَنْ صَوَّرَ صُورَةَ بَيْتِكَ كَلَفَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَابُهَا
يَنْفَخُ فِيهِ الرُّوحَ وَالْجَوَابُ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا
بَيْنَ النَّسَاءِ وَلَوْ حَرَضْتُمْ أَيُّ الْمَسَاءِ وَادَّةً فِي الْمَحَبَّةِ أَيْ فِي
مَحَبَّةِ الْقَلْبِ وَالْعَبْدُ لَا يَمْلِكُ ذَلِكَ لِمَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ اللَّهُمَّ قَسِّمْنِي فِيهَا أَمْلِكُ فَلَا
تَوَاضَعْنِي فِيهَا أَمْلِكُ وَلَا أَمْلِكُ فَلَمْ يَكُنِ الْأَمْرُ بِالْعَدْلِ
لِمَرَّةٍ لَمَّا جَزَى وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ
أَنْ

أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ قُلْنَا الْمَرَادُ بِهِ تَقْدِيرُ عَجْزِهِمْ أَمَّا أَمْرُهُمْ
بِذَلِكَ تَقْدِيرًا لِعَجْزِهِمْ لَا نَهْمُ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أَعْلَمُ مِنْ أَدَمَ عَلَيْهِ الْعُقُوبَةُ
السَّلَامُ يَدُلُّ عَلَيْهِ أَنَّهُمْ اسْتَحَقُّوا بَيْتَكَ هَذَا وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى
يَوْمَ يَكْشِفُ عَنْ سَاقٍ وَيَدْعُونَ إِلَى السَّجْدِ قُلْنَا الْمَرَادُ بِهِ
أَنَّهُمْ يَدْعُونَ إِلَى السَّجْدِ فِي الدُّنْيَا فَيَسْتَطِيعُونَ الْعُقُوبَةَ
بَيْتَكَ فِي الْآخِرَةِ وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا
مَآلَ طَاقَةَ لَنَا بِهِ الْمَرَادُ بِهِ لَا تَكْلِفْنَا مَا يَشُقُّ عَلَيْنَا الدُّنْيَا
وَلَمْ يُرِدْ بِهِ عَدَمُ الطَّاقَةِ أَصْلًا وَذَكَرَ فِي بَعْضِ التَّفَاسِيرِ
أَيُّ لَا تَحْمِلُنَا كَالْقُرْدَةِ وَالْغَنَازِيرِ وَقِيلَ وَاعْفُ عَنَّا الْمَسِيحُ
وَاعْفُرْنَا الْخُصْفَ وَارْحَمْنَا مِنَ الْعَذَابِ مِنَ السَّمَاءِ فَرَفَعَ
اللَّهُ عَنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ الثَّلَاثَةَ مِنْ غَائِمَتِهِمْ وَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ مَنْ صَوَّرَ صُورَةَ بَيْتِكَ كَلَفَتْ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
بَابُهَا يَنْفَخُ فِيهِ الرُّوحَ قُلْنَا الْمَرَادُ بِهِ تَقْدِيرُ عَجْزِهِمْ وَأَمَّا
اسْتَحَقُّوا الْأَمْرَ عُقُوبَةً لَهُمْ **فصل** قَالَ أَهْلُ السُّنَّةِ
وَالْجَمَاعَةُ أَطْفَالُ الْمُشْكِينَ خَدَّاهُ هَذَا الْجَنَّةِ وَقَالَتِ الْمُعْتَرِ
حُكْمُهُمْ كَحُكْمِ آبَائِهِمْ مُخْتَلِفُونَ فِي النَّارِ وَاخْتَلَفَ عُلَمَاءُ أَهْلِ
السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
لَا أَدْرِي أَنَّهُمْ فِي النَّارِ أَمْ فِي الْجَنَّةِ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ
اللَّهُ إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُعَذِّبُ أَحَدًا مِنْ غَيْرِ ذَنْبٍ
وَأَمَّا قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا أَدْرِي لِحُتْيَاظَ التَّعَارُضِ
الْأَدْلَةُ **فصل** ثُمَّ الْمُخَاطَبُونَ أَرْبَعَةٌ أَصْنَافُ الْمَلَائِكَةِ

وَبَنُو آدَمَ وَالْجَنِّ وَالشَّيَاطِينِ أَمَّا الْمَلَائِكَةُ فَكُلٌّ مِنْ وَجَدَ
مِنْهُ الْكَفْرَ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ وَعَلَيْهِ الْعِقَابُ كَابِلِيْسَ
لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَكُلٌّ مِنْ وَجَدَ مِنْهُ الْمُعْصِيَةَ لَا الْكَفْرَ فَعَلَيْهِ
الْعِقَابُ دَلِيلُ قِصَّةِ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَكُلٌّ مِنْ وَجَدَ
مِنْهُ الطَّاعَةَ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَلَا ثَوَابَ لَهُ وَأَمَّا الشَّيَاطِينُ
كُلُّهُمْ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَأَمَّا بَنُو آدَمَ كُلُّهُمْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِذَا
كَانُوا مُؤْمِنِينَ وَأَمَّا الْجَنِّ فَكُلٌّ مِنْ وَجَدَ مِنْهُ الْكَفْرَ فَمِنْ
أَهْلِ النَّارِ وَكُلٌّ مِنْ تَابَ وَأَمِنْ فَلَهُ الْجَنَّةُ وَلَا ثَوَابَ لَهُ عِنْدَ
أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ كَالْمَلَائِكَةِ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدُ بْنُ
رَجَبٍ اللَّهُ لَهُمْ ثَوَابٌ وَالْحُجَّةُ لَا بِأَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْقِيَامَ
وَهُوَ أَنْ لَا يَسْتَحِقَّ الْعَبْدُ الثَّوَابَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِالطَّاعَةِ
إِلَّا أَنْ يَثْبُتَ فِي بَيْتِ آدَمَ فَصَارَ مَقْدُودًا عَنْ قِيَامِ
لَا أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا عَمِلَ لِلْمَوْلَى لَا يَسْتَحِقُّ الْأَجْرَ مِنْهُ إِذَا عَمِلَ
لِلْمَوْلَى وَكُلٌّ مِنْ يَقُولُ بَأَنَّهُ يَسْتَحِقُّ الثَّوَابَ عَلَى الطَّاعَةِ فَعَلَيْهِ
الدَّلِيلُ إِلَّا أَنَّ اللَّهَ وَعَدَهُمْ بِأَنَّهُ يَغْفِرُ لَهُمْ ذُنُوبَهُمْ إِذَا تَابُوا
يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى يَا قَوْمَنَا اجْبِئُوا دَاعِيَ اللَّهِ إِلَى الْخَيْرِ
الْآيَةُ وَحُجَّتُهُمْ إِذَا كَانَ لَهُمُ الْعُقُوبَةُ عِنْدَ الْمَعَاصِي عَلِمْنَا أَنَّ
عَلِمْنَا أَنَّ لَهُمُ الثَّوَابَ عِنْدَ الطَّاعَةِ وَلَيْسَ لَهُمْ أَكْلٌ وَلَا شَرِبٌ
وَلَكِنْ لَهُمْ شَمٌّ وَذَلِكَ غِذَاءُ لَهُمْ وَلَهُمُ التَّسْلُ كَمَا فِي بَيْتِ آدَمَ
وَمَا يَتَّصِلُ بِهَذَا **فصل** في معرفة نَسْلِ الشَّيَاطِينِ قِيلَ
قِيلَ أَنَّهُمَا بَتِيضُ بَيْضَاتٍ وَيَخْرُجُ مِنْهَا الْوَلَدُ وَهَذَا هُوَ

الصحيح

الصحيح وقد جاء في الخبر أن الشَّيَاطِينِ إِذَا فَرَحُوا
عَلَى مَعْصِيَةِ بَنِي آدَمَ بَتِيضُ بَيْضَاتٍ فَيَخْرُجُ مِنْهَا الْوَلَدُ
وَجَاءَ فِي الْخَيْرِ أَنَّ فِي أَحَدٍ فَخْذِهِ فَرْجًا وَفِي الْآخَرِ ذَكَرًا
فَيُجَامِعُ نَفْسَهُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْوَلَدُ وَهَذِهِ رَوَايَةُ سَادَّةٌ
وَجَاءَ فِي الْخَيْرِ أَنَّهُ يَدْخُلُ ذَكَرٌ فِي دِينَهِ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْوَلَدُ
وَهَذَا غَيْرُ صَحِيحٍ وَالصَّحِيحُ هُوَ الْأَوَّلُ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ ثَلَاثَةُ عُرُوسٍ الشَّيَاطِينُ النَّارُخَةُ
وَالْمَغْنِيَّةُ وَالسُّكْرَانُ مَعْنَاهُ يُعَانِقُهُمْ وَيَقْبِلُهُمْ أَمَّا الْمَحْجَا
لَا تَحْصُلُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ بَنِي آدَمَ لِأَنَّ الشَّيَاطِينِ لَيْسَ عَلَيْهِمْ
بَنِي آدَمَ وَالَّذِي يَرَوْنَ أَنَّ سَلِيمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ زَالَ
عَنْهُ مَلَكُهُ أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَأَنَّ الشَّيَاطِينِ تَتَوَاصَلُ إِلَى
نِسَائِهِ وَجَوَارِيهِ فَتُولَدُ الْأَكْرَادُ الَّذِينَ يَسْكُنُونَ لِلْجِبَالِ
فَلَمَّا عَادَ إِلَيْهِ الْمَلِكُ عَزَلَهُنَّ عَنْ نَفْسِهِ فَلَمَّا هَذَا غَيْرُ
صَحِيحٍ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُمْ مَا تَوَاصَلُوا إِلَى نِسَائِهِ وَجَوَارِيهِ
فصل الغني أفضل من الفقير وَبِهِ أَخَذَ بَعْضُ مَشَائِكُمْ
وَقَالَ عَامَّةُ مُسَانِدِ الْفَقِيرِ الصَّابِرِ خَيْرٌ مِنَ الْغَنِيِّ الْغَنِيِّ
وَبِهِ أَخَذَ الْفَقِيهَ أَبُو اللَّيْثِ وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ الْفَقِيرَ الصَّابِرَ
خَيْرٌ مِنَ الْغَنِيِّ الْمُبَذِّرِ وَالْبَخِيلِ وَحُجَّةُ الْفَرِيقِ الْأَوَّلِ
وَوَجَدَكَ ضَا لَافْهَدِي وَوَجَدَكَ غَائِلًا فَاغْنِي مَنْ عَلَيْهِ
بِالْغَنِيِّ كَمَا مَنْ عَلَيْهِ بِالْهَدْيِ فَلَوْ كَانَ الْفَقِيرُ أَفْضَلَ لَمْ يَكُنْ
لِلْأَمْتِئَالِ وَفَائِدَةٌ وَكَذَلِكَ الْأَنْبِيَاءُ كَانُوا أَغْنِيَاءَ كَدَّ أَوْ

لهم

عليه السلام وسليمان ويوسف وابراهيم وموسى وشعيب
عليهم السلام والقحطانية رضي الله عنهم كانوا اغنياء حتى روي
ان عبد الرحمن بن عوف طلق امراته في مرضه فصولحت
امراته تضام عن ربع ثمنها على ثنتين الف درهم وفي
رواية ثمانين الف دينار وكذلك روي ان النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال قال كاذ الفقران يكون كفرا ولا في
الغنى جمع بين العبادتين عبادة القس وعبادة المال
فيكون الغنى افضل من الفقر وكذلك عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال نعم المال الصالح للرجل الصالح وحجة القريب
الثاني قوله غروجل كلا ان الانسان ليطغى ان رآه اتغنى
وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عروضت علي تمنا تيم
كنوز الدنيا كما كانت فلم اقبلها فقلت اجوع يوما واشبع
يوما وكذلك روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم
احيني مسكينا واميتي مسكينا واحشرني في زمرة المساكين
ولان الانبياء عليهم السلام كانوا فقرا مثل زكريا ويحيى
وعيسى والحضر والياس عليهم السلام وكثير من الناس ردوا
يدل عليه انه مات اربعون نبيا في يوم واحد من الجوع والقل
وبليتنا محمد صلى الله عليه وسلم اختارا للفقر وقال لكل نبي
حرفة وحرفتي اثنان الفقر والجهد قال فمن احبهما فقد
احبني ومن ابغضهما فقد ابغضني وفي خبر آخر الغنى مستغ
في الدنيا مستشفة في الآخرة وفي الخبر ان الفقرا يدخلون

والفقر مستشفة في الآخرة الجنة

الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وهو خمسين عام من سنين الدنيا
ثبت ان الفقير افضل من الغني والجواب عن احتجاجهم بقوله تعالى ووجدك عاب
قولهم والانبيا كانوا اغنياء قلنا كانوا اغنياء بالعلم ولم يلتفتوا فاغنى اى اغناك بالقناعة وهي
الى الدنيا والمال كانت في ايديهم ولم يطعموا بالقلب لا يغني لان الغنا غناء القلب
واكلوا من كسب انفسهم وفي الخبر الدنيا ملغونة ما فيها لا يغني المال والثاني اغناك
الا العالم والمتعلم وفي رواية اخرى الا ذكر الله واما قوله
كاذ الفقران يكون كفرا قلنا المراد به الفقر عن العلم
وعن الصبر لا عن المال او كاذ ان يكون مستورا عن الغنى
الناس لا من غاية عزته **فصل** قالت القدرية يرفض
على العبد الاكتساب وطلب المال وقال اهل السنة من
الجماعة ان كان له قوت فالكسب له سنة ومباح وان لم
يكن له قوت وله درهم يشتري به القوت فالكسب له رخصة
وان كان مضطرا وله اهل وعيال فالكسب عليه فريضة
وقالت المتسفة والسكرامية الكسب حرام ووضع
المال حرام لان التوكل على الله واجب قال الله تعالى
وعلى الله فليستوكل المومنون وعلى الله فتوكلوا ان كنتم
مومنين وقالوا ولا اكتساب يرفض التوكل وذلك لا يجوز
لان الله تعالى يرزقه من حيث لا يحسب الا انا نقول
التوكل على الله فريضة ولا اكتساب لا يرفض التوكل لان
التوكل من صفة القلب وهو الثقة بالله تعالى والخوف
والرجاء من الله تعالى ورؤية الرزق من الله تعالى لان

Copyrighted material

روية الرزق من الكسب كفر وضلال ومن الله تعالى دين وشر
 يدل عليه ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من طلب
 الدنيا حلالا لا استغفارا عن المسئلة وسعيا على عياله
 وتعطفا على جاره جاء يوم القيامة وجهه كالقمر ليلة
 البدر ومن طلب الدنيا حلالا لمفاحرا متكاثر اجارا يوم
 القيامة لقي الله تعالى يوم القيامة وهو عليه غضبان
 ويدل عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يدخر لسانه
 قوت سنة وكذلك قوله تعالى انفقوا من طيبات ما
 كسبتم فلو كان الاكساب حراما لما امر الله تعالى بالانفاق
 من المكسوب وكذلك امر بابتاء الزكاة فلو كان الاكساب
 حراما لما امر بابتاء الزكاة **فصل** الدليل على الاكساب من الحلال
 الحلال ليس محرام لان الانبياء عليهم السلام كانوا متوكلين
 مكسبين لان ادم عليه السلام كان زراعا وادريس عليه
 السلام كان خياطا ونوحا عليه السلام كان كلنجارا وابراهيم
 عليه السلام كان بئرازا وموسى عليه السلام كان اجيرا
 لشعيب عليه السلام ومحمد صلى الله عليه وسلم كان غاريا
 حتى روي في الخبر بعثني الله تعالى بين يدي قيام الساعة
 بالسيف وجعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذل والصغار
 على من خالفني ومن تشبه بقوم فهو منهم فثبت ان المكسب
 ليس محرام **فصل** ان الانبياء عليهم السلام
 ليس عليهم حساب ولا عذاب ولا سؤال القبر وكذلك اطفال

المؤمنين

وفقر الله كتمان وتعالى

المؤمنين ليس عليهم حساب ولا عذاب القبر ولا سؤال القبر
 وكذلك العشرة الذين بشرهم الرسول بالجنة ليس عليهم
 حساب ولا عذاب ولا سؤال القبر وهذا كله حساب المنا
 اما حساب العرض فللانبياء والصالحين جميعا ومن ان يقال
 فعلت كذا وعفوت عنك واما حساب المناقشة ان يقال
 لم فعلت كذا **فصل** قال بعض اهل الباطل ان الله تعالى
 خلق الاشياء كلها ولم يبق شيء غير مخلوق حتى خلقه الان به
 وكل ما كان مخلوقا يتفرع عنها حتى ان الثمار في الاشجار كلها
 مخوفة الا انها غير ظاهرة ونحن لانراها وهي في الحقيقة
 مخوفة واحتجوا بقوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض
 جميعا وقالت اهل السنة والجماعة ان الله تعالى قد رماهم
 كايين الى يوم القيامة ولم يخلقها حين قدرها وانما خلقها
 بعد ذلك في كل وقت واوان خلق فيما مضى وفي المستقبل
 يخلقها يدل عليه قوله تعالى كل يوم هو في شأن وقال عليه
 السلام شأنه ان يحيي ويميت ويعز ويذل وعن علي رضي الله عنه
 انه سئل عن قوله تعالى كل يوم هو في شأن فقال شأنه ان
 يسوق النطفة من اصاب الاباء الى ارحام الامهات ثم يصور
 بصورة ثم يخرجها من بطن الام الى الدنيا ثم يميتة ثم
 يبعثه يوم القيامة يدل عليه ان الله تعالى قد رزقهم القيا
 وليس مخوف لانه لو كان مخلوقا لكنا نحن في القيا
 وليس كذلك ويدل عليه ان الله تعالى خلق القلم وقال

قصة

مده

لَهُ أَكْتُبُ مَا هُوَ كَارٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. فَإِنْ قِيلَ الْقَلَمُ
هَلْ فِيهِ حَيَاةٌ قُلْنَا لَيْسَ فِيهِ حَيَاةٌ لَكِنَّهُ جَمَادٍ يَسْتَنْطِقُهُ
اللَّهُ تَعَالَى كَمَا يَسْتَنْطِقُ الْأَحْيَاءُ. فَإِنْ قِيلَ مَا الْحِكْمَةُ بَأَنَّ اللَّهَ
تَعَالَى أَمَرَ الْقَلَمَ بِأَنْ يَكْتُبَ عَلَى اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ مَا هُوَ كَارٍ
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَمِنْ عَالَمٍ بِهِ قُلْنَا لَكِي يَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
يَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا يَعْلَمُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى **فصل** قَالَتْ
الْمُتَنَزِّلَةُ وَالرَّاغِبَةُ وَالْجَاهِلِيَّةُ كَرَامَاتُ الْأَوْلِيَاءِ
بَاطِلَةٌ أَمَّا مُعْجَزَاتُ الْأَنْبِيَاءِ ثَابِتَةٌ صَحِيحَةٌ وَأَحَقُّوَاهُ
وَقَالُوا الرَّقَابَةُ كَرَامَاتُ الْأَوْلِيَاءِ ثَابِتَةٌ لَبَطَلَتْ
مُعْجَزَاتُ الْأَنْبِيَاءِ وَلَا يَكُونُ فَرْقًا بَيْنَ الْوَلِيِّ وَالنَّبِيِّ وَيَقُولُونَ
مَا نَحْبِقُونَ بِهِ عَلَيْنَا مِنْ كَرَامَاتٍ مَرْتَبَةٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى
وَهُزِّي إِلَيْكَ بِجُذْعِ النَّخْلَةِ تَسْقُطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنَّتًا
الْآيَةُ فَذَلِكَ كَرَامَاتُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَذَا فِي قَوْلِهِ
تَعَالَى كَلِمًا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَ حَائِطِهِ
ذَلِكَ كَرَامَاتُ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ أَهْلُ السَّنَةِ
وَالْجَمَاعَةُ كَرَامَاتُ الْأَوْلِيَاءِ جَائِزَةٌ وَهِيَ لَا تَقْدَحُ فِي مُعْجَزَاتِ
الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَهِيَ ثَلَاثُ مَرَاتِبٍ مُعْجَزَاتُ
الْأَنْبِيَاءِ وَكَرَامَاتُ الْأَوْلِيَاءِ وَمَخَادِعَاتُ الْأَعْدَاءِ وَأَمَّا
سَمِيَّةٌ مُعْجَزَةٌ لِأَنَّهُ مُعْجَزٌ عَنِ النَّبِيِّ مِنَ الْإِتْيَانِ لَهَا مِثْلُ عَصَاهُ
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَانْتِفَاقُ الْقَمَرِ وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنَ الْمُعْجَزَاتِ
وَفَرْقٌ بَيْنَ الْمُعْجَزَاتِ وَالْكَرَامَاتِ أَمَّا مُعْجَزَاتُ الْأَنْبِيَاءِ

عَلَيْهِمْ

عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَيَرَاهَا الْكَافِرُ وَالْمُسْلِمُ وَالْمُطِيعُ وَالْعَاصِي وَالْفَاسِقُ
وَأَمَّا كَرَامَاتُ الْأَوْلِيَاءِ فَلَا يَرَاهَا إِلَّا الْوَلِيُّ مِثْلُهُ وَلَا يَرَاهَا
الْفَاسِقُ وَالنَّاسِي وَمِنْ أَمْرِ الْمُعْجَزَةِ كَلِمًا أَرَادَ النَّبِيُّ
يَقْدِرُ عَلَى إيجادهَا فَيَدْعُو اللَّهَ تَعَالَى فَيُظْهِرُ لَهُ الْمُعْجَزَاتِ
وَأَمَّا كَرَامَاتُ الْوَلِيِّ فَلَا تَكُونُ إِلَّا فِي الْأَوْقَاتِ الْمَخْصُوصَةِ
يُرِيهِ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ تَرْغِيئًا لَهُ عَلَى الطَّاعَةِ وَالْفَرْقَانِ
فَإِنَّ الْمُعْجَزَةَ يَعْرِفُهَا النَّبِيُّ وَيَعْلَمُهَا النَّاسُ وَجِبَتْ عَلَيْهِ
أَنْ يَقَرَّ بِنَفْسِهِ أَوْ لَا إِنَّهَا مُعْجَزَةٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى تُرِيظُهَا
لغيره لِأَنَّهُ لَوْ أَنْكَرَهَا لَيْسَ بِمُعْجَزَةٍ يَكْفُرُ وَأَمَّا الْكَرَامَةُ فَلَا
يَجِبُ أَنْ يَقَرَّ بِهَا الْوَلِيُّ بِأَنَّهَا كَرَامَةٌ بَلْ يَقُولُ إِنَّهَا كَرَامَةٌ
غَيْرُهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَأَمَّا مَخَادِعَاتُ الْأَعْدَاءِ فَالْمَذْهَبُ
عِنْدَ أَهْلِ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَصَوِّرُهَا اللَّهُ
تَعَالَى عَلَى أَيْ صُورَةٍ شَاءَ فَيَجْعَلُ نَفْسَهُ عَصْفُورًا بَيْنَ يَدَيْ
الْإِنْسَانِ فَيُؤَسَّسُ لَهَا لِنَاسٍ وَالذَّلِيلُ عَلَى أَنَّ كَرَامَاتِ
الْأَوْلِيَاءِ جَائِزَةٌ قِصَّةُ أَصْحَابِ الْكَهْفِ حِينَ خَرَجُوا مِنَ الْغَارِ
لَمْ يَطْلُ سَعْدُهُمْ وَلَمْ تَمُتْ رُقَاتُهُمْ كَانُوا كَالْعَامِ الْوَلَدِ
دَخَلُوا الْغَارَ وَبَدَّلَ عَلَيْهِ قِصَّةُ أَصْفَ صَاحِبِ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ الَّذِي عِنْدَكَ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ
أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا جَازَا نَ يَكُونُ
لَهُ كَرَامَةٌ بِسَبَبِ سُلَيْمَانَ كَازَانٍ يَكُونُ لَهُذِهِ الْأَمَةِ كَرَامَةٌ
بِسَبَبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **فصل** قَالَتْ

المعتزلة ان الشياطين ليس لهم عمل على بني آدم ولا بمكائدهم ان
يوسوس ونفس الانسان يوسوسهم وكذلك الجن قالوا
ليس لهم عمل على بني آدم في الظاهر والباطن **قال** في الباطن
فلما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الشيطان
يخرج في عروق بني آدم مجرى الدم فضيقوا الجارحة بالموت
والفطش فثبت ان لهم ولاية على بني آدم في الباطن به
فيوسوس للانسان ويدعومهم الى الشر واما في الظاهر
فانه يزين المعاصي في قلوب العباد لقوله تعالى وزين
لهم الشيطان اعمالهم فان قيل ما الحكمة في انهم يروؤننا
ونحن لانراهم قلنا لهم لانهم خلقوا على صورة قبيحة فلورنا
لم نتعدر على بنا ولا الطعام والشراب فستروا عنا رءوسهم
الله تعالى واما الجن خلقوا من الريح واصل الريح لا يرى فكذلك
ما خلق الله تعالى منه واما الملائكة خلقوا من النور فلو
رايناهم لطارت ارضنا واعيننا اليهم ولما قولهم فان بني
آدم له نفس توقعتهم في المعاصي قلنا نعم ولكن بواسطة وسوسة
الشيطان قال الله تعالى الذي يوسوس في صدور الناس
من الجنة والناس **فصل في اثبات الرسالة لما**
ثبت ان للعالم صناعات قادرا على الحكيم فمن حكمته
ان لا يعطل عبيد عن الاوامر والنواهي لانه لو عطلهم
لا يكون عليهم حجة يوم القيامة ثم لا مرقا الهني لما يكون
بالخطاب في المشاهدة ولا وجه الى الخطاب بالمشاهدة

لان

وخص الله سبحانه ونعمه

لان الدار دار الابتلاء والايمان بالغيب فريضة وفيه
الولي والعدو فلو خاطبهم في هذه الدار لا يكون فرق بينهما
فخاطبهم بالتفسير وهو الرسل وبعث اليهم منهم من كان
في كل عصر وزمان رسولا من وقت آدم الى نبينا محمد صلى
الله عليه وسلم وجعل لهم معجزة خارقة عن الطبع والعادة
لازام الحجة عليهم ثم اكد ليل على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
الايات الباهرة والحجج الظاهرة ومنها القدران واشتقاق
القمح وحناين الجذع وتسبيح الحصى في يده وتكثير الطعام
القليل ببركته وبركة دعايه واما معجزاته في القرآن من
وجهين احدهما من جهة لفظه ونظمه وانجازة واختصاره
واشماله على معان كثيرة تحت الفاظ قليلة **والثاني**
من جهة المعنى لانه اخبر عن عالم الغيب في اشياء كثيرة فكان
كما قال فتمنوا الموت ان كنتم صادقين فكان كما قال لان
اليهود لعنهم الله وجدوا في التوراة اذا تمنوا الموت تموتون
فامتنعوا عن ذلك وكذلك دعاء النصاري الى المباشرة
فامتنعوا عن ذلك لانهم وجدوا في الانجيل اذا فعلوا به
ذلك افنوا بقوله تعالى فقل تعالوا اندعوا بنهنا وابناكم
ونسنا ونسناكم وانفسنا وانفسكم ثم نبهنا فنجعل لعنة
الله على الكاذبين ولان الله تعالى اخبر عن قصص الاولين
وابناء الآخرين ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم اخرج من
المدينة وما قرأ شيئا من الكتب ولم يكن يتلذذ لاحد علمنا

من قوله تعالى ان الله اعلم بما كنتم تكتمون

انه مما اخبر من القران ولم يكن منه وانما يكون من الله تعالى
 فيجب الامتناع لا وامره ولا لانهما عن نواهيه • ثم الدليل
 على ان القران مجزؤه قوله تعالى قل لمن اجتمعت الناس
 والمجن على ان يا تواتر مثل هذا القران لا يا تواتر فمسله ولو
 كان بعضهم لبعض ظهيرا • واما تكثير الطعام القليل فضده
 ان ابا ايوب الانصاري رضي الله عنه اضاف الى بيته قديم
 جد يا وله من الطحين اربعة امصار فشبع اهل المدينة •
 وكلام الجدي المسموم ظاهر **فصل ثمان نبينا**
محمد صلى الله عليه وسلم الآن نور رسول ام لا قالت
 المتشفة والكرامية العرض لا يبقى زمانين ولهذا
 قالوا ان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم الآن ليس برسول
 وقال ابو الحسن الاشعري الرسول الآن في حكم الرسالة وفي حكم
 الشئ يقوم مقام اصل الشئ لا يرى ان العدة لما كانت من
 حكم النكاح تقوم مقام النكاح وكذلك المتوضي اذا صلى
 فسبقه الحدث فذهب ليتوضا يكون في حكم الصلاة ولا
 يكون في فعال الصلاة لانه لو كان في فعال الصلاة لما جاز
 الصلاة مع الحدث وكذلك نبوة نبينا محمد صلى الله عليه
 وسلم كان عرضا وان كان العرض لا يبقى زمانين ولكنه
 في حكم الرسالة والدليل على ان العرض لا يبقى زمانين
 ان من صلى الظهرا اذا فرغ من صلاته لا يقاد بانه في الصلاة
 لانه لو كان في الصلاة لا يجوز له الاكل والشرب والكلام

ثبت

ثبت ان العرض لا يبقى له في وقتين مختلفين وانما نقول هو
 رسول الله في الحال لانه لو لم يكن رسولا في الحال لا يصبح ايما
 من آمن به واسلم وكذلك نقول في الاذان اشهد ان
 محمدا رسول الله ولا نقول اشهد ان محمدا كان رسول الله
 وكذا لك الحكم في سائر الانبياء عليهم السلام **فصل**
المعترلة المعراج لم يكن لانه جاء في خبر
 الاحاد وخبر الواحد لا يوجب العمل ولا يوجب الاعتقاد
 وقال اهل السنة والجماعة المعراج كان صحيحا الى
 السما لانه روي عن اكثر اصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بخواني سعيد الخدري وانس من مالك ومالك
 ابن مغصعة وابن عباس وام هاني رضي الله عنهم اجمعين
 قالوا المعراج الى السما ههنا شيان الاسرا والمعراج
 الى الاسراء فمن مكة الى بيت المقدس فلا ينكر المعترلة
 لانه ورد به النص قال الله تعالى سبحان الذي اشرى
 بسيد ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا
 حوله والاشرا هو السير بالليل ومن انكر الاسرا يكفر
 وانما قال ليلا ليقل ان المعراج لا يكون الا ليلا واحدة
 وانما المعراج من الارض الى السما بصفة لا يثبت
 الا بدليل قطعي والله ليل على ان المعراج ثابت لما روت
 ام هاني رضي الله عنها انها قالت قال النبي صلى الله عليه
 وسلم الا حدثتكم باعجب ما رايت قالت بلى يا رسول الله

قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كُنْتُ نَائِمًا وَقَلْبِي يَقْظَانُ فَجَاءَ
جَبْرِيلُ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ إِلَى آخِرِهِ ثُمَّ اخْتَلَفَ فِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ رَأَى رَبَّهُ لَيْلَةَ الْمَعْرَاجِ أَمْ لَا قِيلَ
رَأَاهُ بِقَلْبِهِ وَمَا رَأَاهُ بِعَيْنِهِ لَمَّا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قِيلَ لَهُ هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ لَيْلَةَ الْمَعْرَاجِ فَقَالَ سُبْحَانَ
اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ رَأَيْتُ بِقَوْلِي وَمَا رَأَيْتُ بِعَيْنِي وَعَنْ
عَائِشَةَ أَنَّهَا سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
الرُّوْيَةِ فَأَجَابَ مِثْلَ ذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ
مَا رَأَى أَضَافَ الرُّوْيَةَ إِلَى الْفُؤَادِ لَا إِلَى الْعَيْنِ وَالْمَعْرِثَةِ
أَحْتِجُوا فِي نَفْيِ الْمَعْرَاجِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي
أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ قَالُوا الْمَعْرَاجُ كَانَ فِي الرُّوْيَةِ
لَا أَنَّ الْعَقْلَ لَا يَقْبَلُ مِثْلَ ذَلِكَ وَالْعَقْلُ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ
لَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ بَشَرًا عَلَى صُورَةٍ كَثِيفَةٍ وَمِنْ طَبْعِهِ السُّقُوفُ
وَالْهَبُوطُ وَأَمَّا الْعُلُومُ فَطَبْعُ الطَّيْرِ فَلَمَّا ذَا لَا يَصِحُّ الْمَعْرَاجُ
وَالْجَوَابُ عَنْهُ أَنْ نَقُولَ الْكَافِرُ يَرَى نَفْسَهُ فِي الْمَنَامِ أَنَّهُ
فِي السَّمَاءِ أَنَّمَا يَظْهَرُ فِي تَخْصِيصِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ
ذَلِكَ فِي الْيَقَظَةِ وَأَمَّا قَوْلُهُ أَنْ مِنْ طَبْعِهِ السُّقُوفُ وَالْهَبُوطُ
فَلَنَأْتِيَهُ وَلَكِنْ هُوَ لَا يَضَعُ دُنْفِيسَهُ وَأَنَّمَا يُعْرَجُ بِهِ لِقَوْلِهِ
تَعَالَى الْمُبَاحِثُ الَّذِي أَشْرَى بِعِيدِهِ لِيَلَامُنَ الْمُسْتَجِدَّ الْحَرَامَ إِلَى
الْمُسْتَجِدِّ الْأَقْصَى وَلَمْ يَقْلُ سُرَى بِنَفْسِهِ الْآتَى أَنَّ الْحَجْرَ وَالْمَدْرَ
مِنْ طَبْعِهِ السُّقُوفُ وَمَعَ هَذَا إِذَا وَمَا أَنْشَأَ يَضَعُ دُنْفِيسَهُ
الْمَعْرَاجُ

الْمَعْرَاجُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ مَرْكَبُهُ الْبُرَاقَ وَجَبْرِيلَ
سَاقِيَهُ وَاللَّهُ تَعَالَى هَادِيَهُ أَوَّلَى بَانَ يَضَعُ دُنْفِيسَهُ إِلَى السَّمَاءِ وَكَذَلِكَ
مَنْ اتَّخَذَ قَوْسًا وَسَهْمًا يُمْكِنُ لَهُ أَنْ يَرْمِيَ بِهِ السَّمَاءَ فِي الْمَعْرَاجِ
فَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ الشَّرَى قَوْسَهُ وَمَرْكَبَهُ
الْبُرَاقَ وَخَادِمَهُ جَبْرِيلَ هَازِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَوَّلَى بَانَ يَجَاوِزُ
السَّمَوَاتِ **فصل** قَالَتِ الْمُعْتَرِلَةُ وَالشَّيْعَةُ الْعَرْشُ
هُوَ الْمَلِكُ وَالْكَرْسِيُّ هُوَ الْقَلَمُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَسَبِّحْ كُرْسِيَهُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَيْ عِلْمَهُ وَقَالَ أَضَلَّ السَّنَةَ وَالْجِلْدَ
لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْعَرْشُ هُوَ الْمَلِكُ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ
وَجَعَلَ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةً وَالْمَلِكُ لَا يَحْتَاجُ
إِلَى الْحِجْلِ وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَمَّا
خَلَقَ اللَّهُ الْعَرْشَ خَلَقَ الْمَلَائِكَةَ فَقَالَ لَكُمْ أَهْلُوا عَرْشِي فَسَلَّمَ
يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَحْمِلُوهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَوْ خَلَقْتُ مِثْلَ أَعْدَادِ الرَّمْلِ
وَقَطَرِ الْأَمْطَارِ لَمْ يَسْتَطِيعُوا أَنْ يَحْمِلُوهُ مَا لَمْ يَسْتَغْنِ عَنِ الْإِلَهِ
فَقَالُوا اللَّهُمَّ اغْنِنَا فَمَسَعُوا أَنْدَادَهُمْ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى بِمَا لَا كَيْفَ وَلَا شِبْهَ
قُولُوا لِأَحْوَالٍ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ سُبْحَانَ اللَّهِ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالُوا فَهَلُّوا الْعَرْشَ
وَأَسْتَوَى عَلَى رُوسِهِمْ وَهُمْ أَرْبَعَةٌ فِي الدُّنْيَا وَثَمَانِيَةٌ فِي الْآخِرَةِ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَجَعَلَ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةً وَالْمَلَائِكَةُ
الْأَرْبَعُ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَرْبَعَةٌ أَوْجُهُ
وَأَمَّا الْحِكْمَةُ فِي خَلْقِ الْعَرْشِ قَالَ بَعْضُهُمْ بَانَ قَبِيلَةُ دُعَاةِ

يَكُنْ

الملايكة فيرفعون ايديهم الى العرش وقت الدعا. وقيل
بانه مראה الملايكة ينظرون اليه فيرون جميع ما كانت
في السموات والارض. واختلفوا في العرش قال بعضهم انه
سير من نور وقال بعضهم لا يبل هو من ياقوتة حمراء
فصل قالت المعتزلة ليس علينا ملايكة ولا حفظة
فكل ما يعمل الانسان فانه تعالى عالم به يغفر لمن يشاء
ويعذب من يشاء وانما يحتاج الى الحفظة ان لو كان جاهلا
ولا يعلم ماذا يعمل عبدا لله والله تعالى لا يحتاج الى ان
يؤكل عليهم ليكتب اعمالهم قلنا انما يؤكل عليهم ليكون حجة
عليهم يوم القيامة فاذا انكر العبد الافعال يشهد عليه
المكان واذا نسي كان يكون الكتاب حجة عليه. فان قيل
باي شيء يكتبون قبل ثم قال الضحاك يتزل من السماء كل يوم
ملك من مع كل واحد منهما صحيفة. وقال مجاهد لسانك
قلمها وريقتك مدادها ويذالك كتابتهما والاول اصح.
لان الله تعالى قال اقرأ كتابك وهذا يدل على انهم
كان كتابا لهم. **وحاصل الجواب** انا نؤمن بما جاء به
النصر والاختيار ولا نستغل بكيفيته وان كان ياباه
العقل والقياس. وقال اهل السنة والجماعة الحفظة
حق على كل واحد منا اثنتان بالليل واثنان بالنهار يتزل
ملكان بالنهار ويذهب ملكان بالليل وبالعكس وليس
كما قال بعض الناس يتزل كل يوم ملكان غير الذين كانا
عليه

عليه بالامس يدل عليه قوله تعالى وان عليكم لحافظين كراما
كاتبين وقوله تعالى ام يحسبون انا لانسمع سرهم ونجواهم
بلى ورسلنا لذرهم يكتبون **فصل** **قالت المعتزلة**
اذا امر الله تعالى بالنفخة الاولى تفنى السموات
والارض والجنة والنار والارواح ثم علقهم الله تعالى
يوم القيامة مرة اخرى. واحتجوا بقوله تعالى هو به
الاول والآخر والظاهر والباطن. ثم ان الله تعالى كان
في الاول حيث لم يكن معه احد من خلقه فكل ذلك وجب
ان لا يبقى في الاخر شيء حتى لا يبقى بقاء احد ليكون له
هذا الاسم خاصة. وقال اهل السنة والجماعة الجنة
والنار هما دار الخلد ومما للثواب والعقاب فلا يفنى
يدل عليه قوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات
ومن في الارض الا من شاء الله يعني الجنة والنار واهلها
من ملايكة العذاب والخور العين وقال اهل السنة
والجماعة سبعة لا تفنى العرش والكرسي واللوح والقلم
والجنة والنار واهلها والارواح **فصل** **قالت**
الجمهورية اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار
واستمعوا اهل الجنة بقدر اعمالهم واهل النار اذ اقيم
الله العذاب بقدر اعمالهم وكفرهم ثم ان الله تعالى يقضي
الجنة والنار واحتجوا بقوله هو الاول والآخر على ما ذكرنا
وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سياتي على جهنم

يوم يصفق الزمخ ابوابها وليس فيها احد. وقال اهل السنة
والجماعة الجنة والنار وهما دار خلد وهما للثواب والعقاب
ولا يفنيان على ما ذكرنا وانه لا يجوز منه الظلم والجور
قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم
بان لهم الجنة واشترى من الجنة الجنة بايمانهم والدرجات
باعمالهم والروية بنيتهم والكفار اشترى النار بنيتهم
وبكفرهم وراينا ان من اشترى دارا وسلم الثمن لا يحسن
من البايع ان يستردها منه فان فعل ذلك يكون منه
ظلم وجور والله سبحانه وتعالى مكرم على الظلم والجور
واما قوله تعالى هو الاول والاخر قلنا نعم ولكن هو باق
لا ببقاء احد والخلق باق ببقاء الله تعالى فظهرت التفرقة
بين الخالق والمخلوق وامام معنى الخبر قلنا اذا خرج العسا
من النار وذهبوا الى الجنة تبقى النار صمما ليس فيها احد
وهذا هو معنى الخبر **فصل** قالت المعتزلة
والستخط ليسا من صفات الله تعالى لا يتغير عليه الاحوال
وكل موضع ذكر فيه الرضى والستخط اراد به الجنة والنار
وقال اهل السنة والجماعة الرضا والستخط من صفات الله
تعالى صفة ازلية بلا كيف ولا تشبيه ولا تغير من حال
الى حال كساير الصفات مثل الارادة والسمع والبصر والكلام
والدليل على ان الرضا غير الجنة قوله عز وجل جزاؤهم
عند ربهم جنات عدن الى قوله ورضوا عنه وكذا قوله

تعالى

وقد ذكرنا انهما وتعالى

تعالى بشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وكذا قوله تعالى
ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله اكبر وكذا
في طرف الستخط قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه
جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه فصلى بين
الرضا والجنة والستخط والنار. وسئل الشيخ المفيد عن
ابن زهر الجيلي ان الله تعالى هل يتغير صفاته واجاب
وقال هذا سؤال محال لان الله تعالى بجميع صفاته قد
فلو غير شيئا من صفاته تكون تلك تلك الصفات
محدثة مخلوقة وصفات الله تعالى غير مخلوقة وهذا
كما يسألون ان الله تعالى هل يقدر على ان يخلق مثله فالجواب
عن هذا السؤال محال لان الله تعالى قد لم يخلق شيئا
يكون ذلك مخلوقا فكيف يكون مثله والله خلق شيئا
في الارز فوجب ان لا يكون مثله والله تعالى ما خلقه
شيئا غيره في الارز فوجب ان لا يكون غير مثله. **فصل**
في سوال الجهمية ان الله تعالى هل يعلم
عددا نفاس هل الجنة والنار ارض لا فلان قلت لا
فقد وصفت الله تعالى بالجهل وان قلت نعم فقد قلت
بان اهل الجنة والنار يفنيان. والجواب
عنه ان نقول ان الله تعالى يعلم انفس اهل الجنة والنار
وليس نعم دودة ولا تنقطع فان قيل اذا قلتم بان
اهل الجنة والنار لا يفنيان لقد سويتم بينهم وبين الله

جميع صفاته واحده

ب

تعالى قلنا لا تكون تسوية بينهم وبين الله تعالى لان الله تعالى اول قدم بلا ابتداء واخر مقيم حكيم بلا انتهاء واهل الجنة والنار محدثون وانما يبقون بابقاء الله تعالى ياهم والله تعالى باق لا يابى ارحم فلا يكون تسوية بين الخالق والمخلوق **فصل في بيان ما في قوله تعالى لا يكون تسوية بينهم وبين الله تعالى** الا جل رحمه الله تعالى اول من دهب وتكلم في مدح الاعتزال رجل يقال له واصل بن عطاء ونا بعه عمرو بن عبيدة تلميذا الشيخ حسن البصري فلما كان في زمن هارون الرشيد خرج ابو الهذيل العلاف فصنف لهم كتابا وبين مذهبهم وجمع علومهم وسقى ذلك الكتاب اصول الخمسة وكلما رآه رجلا قالوا له هل قرأت الاصول الخمسة فان قيل نعم عرفوا انه على مذهبهم والاصول الخمسة العدل والتوحيد والوعد والوعيد ومسئلة البين اما مسئلة البين فكل من ارتكب كبيرة يخرج عن الالهات ولا يدخل في الكفر عندهم بل يكون متزلة بين المتزلتين اما العدل قالوا لان الله تعالى لا يخلق الشر ولا يقضي بالشر لانه لو خلق الشر وقضى به ثم عذبهم على ذلك يكون ذلك جورا والله تعالى عادل لا يجوز. واما الثالث قالوا بان القرآن مخلوق وكذا سائر صفاته لانا لو قلنا بانه غير مخلوق ولا يكون توحيدا واما الثالث قالوا بان الله تعالى اذا وعد عباده نوابيا بان لا يجوز ان يخالف

وعده

وقوله تعالى لا يكون تسوية بينهم وبين الله تعالى

وقوله لان الله تعالى لا يخالف الميعاد لقوله عز وجل وعد الله لا يخلف الله الميعاد. الرابع اذا وعد وعيدا لا يجوز ان لا يعذبهم ويخالف وعده لان الخلف في كلام الله تعالى لا يجوز. فقال اهل السنة والجماعة ان الله تعالى اذا وعد وعيدا يجوز ان لا يعذبهم ولكنه يعفو ويعفو لهم ولا يعاقبهم واحتجت المعتزلة بقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وكذا قوله تعالى فسوف بضربه نارا. والجواب عنه ان نقول جميع ما ذكر الله تعالى من الوعد والوعيد صار مستثنى بقوله تعالى ان الله لا يعجز ان يشرك به ويعفوا ما دون ذلك لمن يشاء وقوله يكون خلفا في الوعد قلنا لا يكون خلفا في الوعد بل يعفو عنه كرما وفضلا بخلاف ما اذا وعد الثواب حيث لا يجوز ان يخالف وعده لان ذلك حق العبد فلو جاز ذلك يكون لومنا ولا يعذب ذلك كرما وهذا لا ينض باله تعالى والجواب عن قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها. قال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى فجزاؤه جهنم خالدا فيها ان جزاؤه يدل عليه قوله تعالى يا ايها الذين امنوا كتب عليكم القصص في القتلى سماء مؤمنا بعد القتل العمد على ان نقول اراد به اذا استحل قتل المؤمن. وقد روي ان الآية تزل في حق مقيس بن صيانة الكنا في حين قتل مسلما

من بني فهر بعد ما قتل اخوه هشام بن صيانه وارثه
ولحق بذار الحرب والدليل على ارتداده قوله
في شعره
قتلت بني فهر وحملت عقله • سراه بني النجار ارباب فارغ
شفيت به نفسي وادركت مني • وكنت الى الاوثان اول الرجوع
فمن قتل مومنا متهل واستحل قتله كما استحل مفسن من
صيانة يكون كافرا وتخلد في النار مع سائر الكفار
واما مسألة البين قالوا لان من ارتكب كبير يخرج
من الايمان ولا يدخل في الكفر واحتمل بقوله تعالى
افمن كان مومنا كمن كان فاسقا لا يستويون **فصل**
بين المومن والفاسق ثبت انه ليس من هذا ولا من ذلك
والجواب عن قوله تعالى افمن كان مومنا كمن كان
فاسقا لا يستويون انها تزلت في حق الوليد بن عتبة
المناقحين قالوا العلي ان كان لك لسان وقوة ومنظر
فلي ايضا لسانا وقوة ومنظر فقال علي رضي الله عنه
اسكت فانك كافر فاسق فانك الله تعالى هذه الآية
موافقا لقول علي رضي الله عنه **فصل** **الافتقار**
المعتزلة في الشفاعة منهم من انكروا الشفاعة اصلا
وراموا ومنهم من اثبت الشفاعة وهم ثلاث فرق ومنهم
من اجتنب الكبار وارتكب الصغار فيحتاج الى مغفرة
الصغار بشفاعة الانبياء والملائكة صلوات الله عليهم

ومنهم

ومنهم من ارتكب الكبار ثم تاب عن ذلك فيحتاج الى قبول

توبتهم بشفاعة الانبياء والملائكة صلوات الله وسلامه
عليهم حتى يقبل الله توبتهم لشفاعتهم ومنهم من اجتنب
الكبار والصغار فيحتاج الى زيادة الدرجات على
اعمالهم بشفاعة الانبياء والملائكة صلوات الله عليهم
ورموا ان الله عليهم ولا شفاعة لغير هؤلاء والجواب
عن الفصل الاول هذا لا يصح على مذهبهم لان عندهم
من اجتنب الكبار فواجب على الله تعالى ان يغفر
ذنوبه البتة لقوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون
عنه نكفر عنكم سيئاتكم فلاتحتاج الى الشفاعة وامثالها
قالوا من ارتكب الكبائر ثم تاب فيحتاج الى قبول توبته
بشفاعة الانبياء والملائكة عليهم السلام **قلت**
هذا ايضا على مذهبهم لا يصح وكل من ارتكب الكبار ثم
تاب فواجب على الله تعالى قبول توبته لا محالة فاذا
وجب على الله تعالى قبول توبته فلاتحتاج الى الشفاعة
وقال اهل السنة والجماعة الشفاعة حق يدل عليه قوله
تعالى من ذا الذي يشفع عنك الا باذنه ولا عشر ومن
رحمة الله تعالى وفضله ان ياذن الشفاعة انبياء
واولياؤه تكرر ما لهم ونسبوا القدر لهم عند الله تعالى
وذلك قوله عليه الصلاة والسلام شفاعتي لاهل
الكبار من امتي فان قيل قال الله تعالى هـ

وقد روي الله سبحانه وتعالى

كل ذلك حق والخوض في القيامة حق والكثرة في الجنة حق
والصراط حق يدل عليه قوله تعالى فمن ثقلت موازينه
فأولئك هم المفلحون قال ابن عباس له كفتان أحدا
بالمشرق والأخرى بالمغرب فأتى قتل ما الحكمة
في الميزان ولما إذا توزن الحسنات والسيئات والله تعالى
عالم بذلك قلنا نعم والله تعالى عالم بذلك ولكن
العبد لا يعلم به وإنما يوزن حتى يعلم العبد أنه من أهل
الجنة أو النار فأن قيل قراءة الكتب أسبق أم الميزان
قلنا ليس فيه نص لكن استنباط العلماء على طريق
الاستدلال أن قراءة الكتب أسبق يدل عليه قوله تعالى
فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون وهذا يدل
على أنه لا يبقى عمل بعد الميزان والحساب على الصراط فأن
قيل أين الميزان وأين الحساب قلنا الميزان والحساب
على الصراط فتوزن حسنات كل واحد وسيئاته فمن ثقلت
موازينه ملأه الجنة ومن كان من أهل الشقاوة
يسقط في النار لما روي عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنه قال من أمي من يسقط في النار كما لمطر
الخبر يوقف العبد على الصراط سبع مواقف الموقوف الأول
يسأل عن الإيمان والموقف الثاني يسأل عن الوضوء
والاغتناء والموقف الثالث يسأل عن الصلاة والموقف
الرابع يسأل عن الصوم والموقف الخامس يسأل عن الحج

ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع ومتركب الكبيرة
ظالم قال الله تعالى خير أعظم مما لنا من شافعين ولا
صديق حميم والشرك هو الظلم قال الله تعالى أن
الشرك لظلم عظيم فأن قيل روي عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال لا تنال شفاعتي لأهل الكبائر
من أمي قلنا قد ذكرنا قوله عليه السلام شفاعتي
لأهل الكبائر من أمي فلو صح الخبر أراد به إذا استحل
ذلك فأن قيل إنتم أنتم الشفاعة للمؤمنين ومتركب
الكبيرة خرج عن الإيمان لقوله صلى الله عليه وسلم
لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن قلنا أراد به إذا
استحل ذلك لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
لا يذري رضى الله عنه ناد في الناس من قال لا إله إلا الله
دخل الجنة وإن زنى وإن سرق **فصل** قالت المعتزلة
لا ميزان ولا حساب ولا صراط ولا حوض ولا شفاعات فالميزان
فالميزان يحتاج إليه العامي والبقاؤون وكل موضع ذكر الله
تعالى الميزان والحساب أراد به العدل لأن الميزان إنما
يحتاج إليه في معرفة قدر الحسنات والسيئات والله تعالى
عالم بذلك كله فمن كانت حسنة أكثر من سيئة يؤمر
به إلى الجنة ومن كانت سيئاته أكثر من حسنة يؤمر
به إلى النار ومن كان من أهل الجنة لا يوقف في القيامة
ولا يحتاج إلى الشفاعات **قال أهل السنة والجماعة**

كل ذلك

والموقف السادس يستل عن الزكاة والموقف السابع يستل
عن بيتي الوالدين. فان قيل ذكر موازين بلفظ الجمع فكيف
يكون واحدا. قلنا لكل انسان ميزان على قدر فيوزن
حسنة وسيئة. ولان الجمع يذكر ويتراد به الواحد.
كما في قوله تعالى في قصة زكريا عليه السلام فنادته
الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب فالمراد من الملائكة
جبريل عليه السلام. وكذا في قوله تعالى يا ايها الرسل كلوا
من الطيبات واثمروا صالحا والمراد به محمد صلى الله عليه وسلم
وآله. فان قيل كيف يوزن قلت قال بعضهم يوزن
العبد مع عمله لما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه انه
صعد شجرة وكان صغيرا لسابقين فبسم اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا معاه
اتعجبون من دقة ساقيه وانما لا ثقيل في الميزان من في السور
والارضين ثبت ان العبد يوزن مع عمله. وعن ابن عباس
رضي الله عنهما انه قال تكتب الحسنات في صحيفة وتوضع في
كفتها والسيئات في صحيفة وتوضع في كفة اخرى. وقال محمد
ابن علي الترمذي يوزن العمل من غير الرجل فيرى ذلك
كالنور والشمس والقمر وهذا المسلم اما عمل الكافر كظلمة
الليل. ثم ان العمل وان كان عرضا فالله تعالى قادر على
التصديقه بحال ممكن ان يوضع ويوزن ويبرى. وقال
الشيخ الامام المفسر دايما ان العبد لا يوزن لانه ليس
له

له من يوضع في كفة اخرى لان صفة الكفر والانسان
الواحد لا يكون فيه الايمان والكفر **فصل**
قال بعض المعتزلة والجهنمية ان الله تعالى لم يخلق
الجنة والنار بعد لانه لا يحسن من حكمة الحكيم ان يخلق
دار النعمة قبل ان يخلق اهلها وان يخلق السجين والمحبس
قبل ان يخلق اهلها ولا يخلق لولا انهما لو كانتا مخلوقتين لكانتا
تفنيان بفناء السموات والارض لانهما كانتا في السموات
والارض وتفنن السموات والارض فكل ذلك الجنة
والنار **وقال اهل السنة والجماعة**
ان الله تعالى خلق الجنة والنار ولا يفنيان ابدا
لانهما دار ثواب وعقاب ودار الثواب والعقاب
لا تفنيان لان الله تعالى استثناهما بقوله تعالى ونفخ
في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من
شاء الله يعني الجنة والنار واهلهما من ملائكة العباد
والخوارج والعين يدل عليه ان الانسان اذا خلق ثوابه
يكون احرض على العبادات فاذا خلق عقوبته يكون اخوف
واخذروا كثيرا متناعا عن المعاصي ويدل عليه قوله
تعالى وجنة عرضها السموات والارض اعدت للمقيمين
وقوله تعالى واتقوا النار التي اعدت للكافرين فلو كانتا
غير مخلوقتين لكان ذلك منه تعالى كذبا والله تعالى
متره عن ذلك تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا. ويدل

عليه ان الله تعالى خلق الجنة فوق سبع سموات لا في
السموات فلا يقال بها انها يفتيان بفناء السموات
والارض وكيف يقال بها انها في السموات وهي الفالف
مرة مثل السموات والارض قال الله تعالى عند
سدره المنتهى عند هاجنة المأوى والسدره فوق
السما السابعة وكذلك جهنم تحت الارضين السابعة
قال الله تعالى كلا ان كتاب الفجر لفي سجين وسجين
تحت الارضين السابعة وارواح الكفار يذهب بها
الي سجين وارواح المؤمنين يذهب بها الي عليين وارواح
الشهداء يذهب بها الي عليين. والدليل على ان الجنة
والنار خلقتا ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال رايت في ليلة المعراج في الجنة كذا وفي النار كذا
والحديث الى اخره **فصل في الجهنمية** عذاب القبر وسؤال
والنجارية والجهنمية عذاب القبر وسؤال
منكر ونكير لا يقبله العقل والقياس لانه لو عذبه لخلو
اما ان يعذب اللحم بغير الروح او يدخل الروح فيه
ثم يعذبه الله تعالى وباطل ان يعذب اللحم بغير
الروح لان اللحم بغير الروح لا يتألم وباطل ان يدخله
الروح ثم يعذبه الله تعالى لانه لو ادخل فيه الروح
لاحتاج الى الموت ثانيا وهذا لا يجوز لان الله تعالى قال
كل نفس ذائقة الموت لا يذوقون الموت الا مرة واحدة

لان

لان كلمة كل تقتضي عموم الاشياء مرة واحدة الا ترى
ان من قال كل امرأة اتزوجها فهي طالق يعم النساء
كلها حتى تطلق كل من تزوج بها ثم اذا تزوجها بعد
ذلك لا تنطق فاذا بطل القسمان تعين القسم الثالث
وهو ان لا يعذب احد في القبر **وقال اهل السنة**
والجماعة عذاب القبر حق وسؤال منكر ونكير
حق وضغطة القبر حق سواء كان مؤمنا او كافرا او مينا
او مطيعا او قاسقا اذا كان كافرا فعذابه يدوم في
القبر الى يوم القيامة ويرفع عنهم العذاب يوم الجمعة
وشهد رمضان بحرمته النبي صلى الله عليه وسلم
لانه ما دام في الاحياء لا يعذبهم الله تعالى بحرمته فكذا
في القبر يرفع الله عنهم العذاب يوم الجمعة وكل شهر
رمضان لحرمته ويذهب اللحم متصلا بالروح له
والروح متصلا بالجسد فمتألم الروح مع الجسد وان
كان خارجا عنه ثم ان المؤمن على وجهين ان كان
مطيعا لا يكون له عذاب القبر ويكون له ضغطة
القبر فيجد هول ذلك وخوفه لما انه كان يتنعم بنعم
الله تعالى ولم يشكر النعمة وان كان عاصيا يكون له
عذاب القبر وضغطة القبر لكن ينقطع عنه عذاب
القبر يوم الجمعة وليلقه ثم لا يعود العذاب الي يوم
القيامة وان مات ليلة الجمعة او يوم الجمعة يكون

المؤمن

له عذاب ساعة واحدة وضغطة القبر كذلك ثم
يُقطع عنه عذاب القبر ولا يعود اليه الى يوم القيامة
ويكون الروح متصلا بالجسد وكذا اذا صار ترابا
يكون روحه متصلا بترابه فيسالم الروح والتراب
معاً يدل عليه ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
لعايسة رضي الله عنها كيف حالك عند وضغطة القبر
وسؤال منكرو نكير ثم قال يا حميراء ان وضغطة القبر
وسؤال منكرو نكير للمؤمن كالامم للعين اذا رمدت
وكذا روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان امراة
ولدها بيدها وسؤال منكرو نكير للمؤمن كالامم للعين
اذا رمدت وكذا روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال كيف حالك يا عمر رضي الله عنه اذا اتاك فتان
القبر فقال انا اكون في مثل هذه الحالة فيكون معي
عقلي قال نعم فقال عمر رضي الله عنه اذا لا ابالي والدليل
على ان عذاب القبر مما يقبله العقل لا يرى ان النائم
تخرج روحه ويكون روحه متصلا بجسده حتى انه يتالم
ويستريح بعد الموت والمخاض وهو الله تعالى
بحسبه في المنام ويتوصل اليه الاله والاستراحة وقد
يتكلم في المنام لان روحه متصل بجسده والنوم اخو
الموت فيجوز ان يسالم ويسترخ بعد الموت والمعذاب
والمرح هو الله تعالى يعذب من يشاء ويرحم من يشاء

كما

وَقَدْ رَوَى اللَّهُ كَيْفَ رَوَى

كما يريد وتوعد على كل شيء قديراً. وعن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قيل له كيف يوجع اللحم في القبر ولم يكن فيه اي الروح
فقال عليه السلام كما يوجع سنك وان لم يكن فيه الروح
الا ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر ان السن قد يوجع
لما انه متصل باللحم وان لم يكن فيه الروح فكذلك بعد
الموت لما كان روحه متصلا بجسده فيتوجع الجسد وان
لم يكن فيه الروح. والدليل على ان عذاب القبر حق قوله
تعالى سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم قوله
تعالى مرتين اراد به عذابا في الدنيا وعذابا في القبر
ولا جازان يقال اراد به عذابا في الدنيا وعذابا في
الآخرة لانه ذكر في الآية قوله تعالى ثم يردون الى عذاب
عظيم يعني عذابا في القيامة وقوله تعالى النار يعرضون
عليها غدوا وعشيا **وحديث ابن أبي خنيفة**
رضي الله عنه قال سأل ابنه حماد عن عذاب القبر
فقال انه حق فقال باي دليل تقول فقال بقوله تعالى
وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك يعني عذابا دون
عذاب جهنم واراد به عذاب القبر وعن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال عذاب القبر ثلاثة اجزائث من
الغيبه وثلاث من النبيه وثلاث من البؤل فقال عليه
السلام استنزهوا من البؤل فان عامة عذاب القبر
منه. وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال القبر روضة

من رياض الجنة او حفرة من حفرة النيران وروضة الجنة لا تخلو من الراحة واللذة وحفرة النيران لا تخلو عن المحنة والمشقة فثبت بهذه الدلائل ان عذاب القبر حق وهو للمسلم من الجزاءات ولذلك افر من الراجيات والله الهادي

فصل في ارواح الشهداء ارواح الانبياء عليهم السلام تخرج من جسددها وتصور مثل صورتها من المسك والكا فور وتكون في الجنة وتاكل وتتعم وتاوي بالليل الى قناديل معلقة تحت العرش. واما ارواح الشهداء فتخرج من جسددها وتكون في اجواف طيور خضر في الجنة تاكل وتتعم بذلك عليه قوله تعالى بل الحياء عند ربهم يرزقون فحينئذ ينادي الله من فضله وتاوي بالليل الى قناديل معلقة تحت العرش. وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ارواح الشهداء في اجواف طيور خضر فتعلق من ثمار الجنة. واما ارواح المطيعين من المؤمنين في رياض الجنة لا تاكل ولا تمتع ولكن تنظر الى الجنة. واما ارواح العصاة من المؤمنين تكون بين السما والارض في الحقوا واما ارواح الكفار تكون في اجواف طيور سود في سجين والسجين تحت الارض السابعة وهي متصلة باجساددها فتعذب ارواحها ويتالم ذلك للجسد كالشمس في السما وتورها في الارض. واما ارواح المؤمنين في العليين وتورها متصل

بالجسد ويجوز ذلك الا ترى ان الشمس في السما وتورها في الارض وكذلك النائم يخرج عنه روحه ومع ذلك يتالم كان به الماء او يصيب به راحة حتى يسمع منه الضحك في المنام يدل عليه قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فتمسك التي قضى عليها الموت وترسل الاخرى الى اجل مسمى ولا يدري راحة النائم والملة يسئل الله تعالى ما لم ينسبه ويخبر عما رآه وكذلك الميت لا يعلم عذابه الا الله وراحته في القبر الا هو الله تعالى حتى يبعث يوم القيامة ويخبر عما كان رآه في القبر وهذا المعنى يجوز انه قد قيد النوم اخو الموت **فصل** قالت المعتزلة والخوارج تحل دماء اهل القبلة باحدى معان اربعة احدها انه اذا ارتكب الكبيرة والثاني اذا احدث بدعة والثالث اذا سئل سيقا على السلطان والرابع اذا عطل فريضة اي تركها اما اذا استحل تركها يحل دمه بالاجماع **وقال اهل السنة والجماعة** دماء اهل القبلة لا باحدى من ثلاث معان وهو ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يحل دم المسلم الا باحدى ثلاث معان كفر بعد ايمان وزنا بعد احصان وقتل النفس بغير الحق واما اذا اخرج باغيا على السلطان يجوز قتاله مادام يقا تله فاذا ترك يترك لقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلا فامتلحا ايتهما الاية وكذلك اذا اوج

مَنْهُ الْفَسَادُ فِي الْأَرْضِ مِثْلَ الْمَصُومِ وَقَطَاعِ الطَّرِيقِ لِقَوْلِهِ
تَعَالَى أَمَّا جَزَاءُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ فَهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
وَلَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِثْلُ الْأَرْضِ الَّتِي كَانَتْ فِيهَا الْأَوَّلَى وَالْآخِرَةُ
مِثْلُ الْأَوَّلَى وَالْآخِرَةُ مِثْلُ الْأَوَّلَى وَالْآخِرَةُ مِثْلُ الْأَوَّلَى
الْقَبْلَةِ لَا تَحَالُ إِلَّا بِمَا ذَكَرْنَا أَوْ وَجَدْنَا مِنْهُ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ
بِأَن كَانَ خِفَافًا غَيْرَ مَرَّةٍ أَوْ قَصْدًا مَالٍ غَيْرِهِ أَوْ نَفْسِهِ أَوْ كَانَ
مُسْتَدْعَا مِمَّا فِي ذَلِكَ يَدْعُو النَّاسَ إِلَى الْبِدْعَةِ وَيَتَوَلَّاهُ مِنْهُ
الْفَسَادُ فِي الْأَمَامَةِ **فصل قال أهل السنة والجماعة** الإمامة ليست بمنصوصة لعلي
رضي الله عنه وَلَا لِأَوْلَادِهِ وَقَالَتِ الرُّوَا قِصَّةُ الْإِمَامَةِ
مَنْصُوصَةٌ لِعَلِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَوْصَى إِلَيْهِ فَكَانَ هُوَ وَوَصِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَالَ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ كَانَ وَصِيًّا فِي شَيْءٍ مَخْصُوصٍ
وَهُوَ قِضَاءُ دِيُونِهِ وَالْوَصِي فِي شَيْءٍ مَخْصُوصٍ لَا يَكُونُ وَصِيًّا
فِي الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا وَأَنَّمَا يَكُونُ فِي الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا إِنْ لَوْ كَانَ
وَصِيًّا مُطْلَقًا وَعَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا كَانَ وَصِيًّا مُطْلَقًا
وَقَالَ **المعتزلة** الوصية فرض على كل من مات
وعندنا إذا أوصى أموره كلها وقضى ديونه فالوصية
ليست بفرض وهو بالخيار أن شاء وصي وإن لم يشأ لم يؤمر
وإن لم يوص له أموره ولم يقض ديونه فالوصية تجبر العباد
والدليل على أن الإمامة ليست بمنصوصة لعلي ولا للحسين

والحسين

والحسين رضي الله تعالى عنهم لانفا لو كانت منصوبة لنقلتها
الصحابية إلى التابعين والتابعون إلى الصالحين والصالحون
إلينا ولا يظن بالصحابية أنهم قصروا في ذلك إن لو كان
الأيدي أنهم نقلوا إلينا الأحكام بحكم الاستحسان وعكس
من الشرايع فالذي يتعلق به أحكام الدين إن لا يقصر
فيه ويدل عليه أنه عليه الصلاة والسلام لما توفي اجتمعت
الصحابية في سقيفة بني ساعدة وقالوا سمعنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول من مات ولم ير أعل على نفسه أمًا مات
ميتة جاهلية فلا يجب أن يمضي علينا يوم ولم نعرف أنفسنا
أمامًا وهو الخليفة لأن كل من كان لا يرى الإمامة حقًا فإنه
يكفر لأن من الأحكام ما يتعلق بخوانه بالإمامة نحو الجمعة
والعديد ونكاح الأيتام وكل من أنكر الإمامة فقد أنكر
الفرائض ومن أنكر الفرائض فإنه يكفر فقام واحد من الأنصار
فقال منّا أمير ومنكم أمير فقام أبو بكر رضي الله عنه وقال
أني ظننت أن عليًا يصلح لذلك فاردت أن أبايعه فقام
علي رضي الله عنه وسئل سيفه وقال قم يا خليفة رسول الله صلى
الله عليه وسلم قد تمك النبي عليه السلام فمن ذا الذي يؤخر
كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله
عليه وسلم مؤابا بكر بان يصلي بالناس رضينا ما رضي به
رسول الله صلى الله عليه وسلم يا مردنيا فلان رضي لا مشر
ديتنا وإنما ساءة خليفة رسول الله لأن النبي صلى الله عليه

وَعَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ

وَسَلَّمَ اسْتَخْلَفَهُ بِأَن يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فِي آخِرِ عُمْرِهِ فَصَلَّى بِالنَّاسِ
فِي رَوَايَةٍ سَبْعَةَ أَيَّامٍ وَفِي رَوَايَةٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَبَايَعُوهُ عَلَى
ذَلِكَ جَمِيعًا وَانْعَقَدَتِ الْبَيْعَةُ وَاسْتَغْلَوْا بِدَفْنِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَرَعُوا مِنْ دَفْنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَامَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خُطِيبًا وَقَالَ وَلَيْتَكُمْ وَلَيْتَكُمْ لَيْتَكُمْ
خَيْرَكُمْ أَقِيلُونِي أَقِيلُونِي فَقَامَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ وَلَا
نَقِيلُكَ وَلَا نَسْقِيكَ وَقَدْ قَدَّمَكَ الْبَنِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَمَنْ ذَا الَّذِي يُؤْخِرُكَ فَوَجَدُوهُ يَوْمًا يَبِيعُ قَتِيصًا لَامِرَاتِهِ
فِي السُّوقِ لِيَشْتَرِيَ بِهِ طَعَامًا فَقَالُوا نَجْعَلُكَ أَجْرًا مِنْ
بَيْتِ الْمَالِ فَجَعلُوا لَهُ كُلَّ يَوْمٍ دَرَاهِمًا فَقَالَ لِمَنْ أَنِي رَجُلٌ
ضَعِيفٌ لَا اسْتَطِيعُ عَمَلَ دَرَاهِمٍ فَيَكُونُ خَرَامًا فَجَعلُوا لَهُ كُلَّ
يَوْمٍ دَرَاهِمًا وَذَاتِ ثَقِينٍ وَكَانَ يَأْخُذُهُ وَجَعُهُ فِي كَوْزٍ وَيَبِيعُهُ
مَتَاعَ الْبَيْتِ سِرًّا وَيَنْفِقُ فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي تَوَفَّى فِيهِ
دَعَى بِالْكَوْزِ وَصَبَّ مَا فِيهِ وَقَالَ لَا بِنْتَهُ عَاشِيَةً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
رَدَّيْنَاهَا إِلَى عَشْرِ مِائَةِ الْخَطَابِ وَأَوْصَى بِذَلِكَ وَقَالَ أَكْتُبُوا
لِي بِشَرِّهِ **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** هَذَا مَا أَوْصَى بِهِ خَلِيفَةُ
أَبُو بَكْرٍ خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ يَوْمٍ مِنْ الدُّنْيَا
وَأَوَّلِ يَوْمٍ مِنَ الْآخِرَةِ وَقَالَ إِنِّي لَا اسْتَخْلَفُ عَلَيْكُمْ عَمْرًا مِنَ الْخَطَابِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَإِنْ عَدَلَ فَذَلِكَ ظَنِّي بِهِ وَإِنْ فَجَرَ فَلَا يَعْلَمُ
الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا إِلَى مَنْ قَلْبٍ يَنْقَلِبُونَ
فَرَضِي لَهُمْ خِلَافَةَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَرَضِي بِهِ عَلِيٌّ ذَلِكَ مِنْهُ

غَايَةَ

Copyrighted material

وَقَدْ رَفَعْنَا فِيهَا وَقْفًا

وَبَعْدَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَأَنْقُولَ بِأَنَّ الْأَمَامَةَ مَنْصُوصَةٌ
لِلْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَأَمَّا تَكْنِيتُ الْأَمَامَةِ بِاجْتِمَاعِ الْمُتَكَلِّمِينَ بَعْدَ
أَنْ قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ الْأَمَامَةَ مِنْ قَرِيشٍ وَقَالَتْ
الرَّوَاةُ فَضْلًا لِلْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ بَعْدَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمُ وَقَالَتْ
الشَّيْعَةُ بِأَنَّ عَلِيًّا كَانَ خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَالْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ كَفَرُوا بِأَبِي اللَّهِ حِينَ بَايَعُوا
أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمُ فَقَوْلُ الْأَجْمَاعِ عَلَى إِسْلَامِهِمْ قَبْلَ
وَفَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَيْهِ الدَّلِيلُ **فَصَلِّ**
فِيهِ بَيَانُ أَنْ أَفْضَلَ الْقَحَابَةِ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ يَدُلُّ عَلَيْهِ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يُخَاطَبُ عَلَى
مَنْبَرِ الْكُوفَةِ فَقَالَ ابْنُهُ مُحَمَّدٌ الْحَنْفِيَّةُ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ
الْأَمَّةِ بَعْدَ عَلِيٍّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ
قَالَ ثَمْرٌ مِنْ قَالَ ثَمْرٌ عُمَرُ قَالَ ثَمْرٌ مِنْ قَالَ عُمَرُ قَالَ ثَمْرٌ
مَنْ فَسَكَتَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ لَوْ شِئْتُ لَأَنْبَأْتُكُمْ
بِالرَّابِعِ فَقَالَ مُحَمَّدٌ الْحَنْفِيَّةُ أَنْتَ فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
أَبُوكَ رَجُلٌ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ وَأَمَّا سَكَتُ عَلِيٍّ لِأَنَّهُ لَمْ يُجِبْ
أَنْ يَمْدَحْ نَفْسَهُ وَيَدُلَّ عَلَيْهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يَجْلِسُ بِأَبَا بَكْرٍ عَنْ يَمِينِهِ وَعَمْرٌ عَنْ يَسَارِهِ فَلَا
يَخْلُوَانِ أَنْ يَجْعَلَ ذَلِكَ تَفَاقُؤًا وَاسْتَحْقَاقًا وَلَا يَظُنُّ
بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فَعَلَ ذَلِكَ تَفَاقُؤًا لِأَنَّهُ لَا يَخَافُ
مِنْهَا وَكَذَلِكَ كَانَا يَقُومَانِ بِحَدَايِهِ وَكَذَلِكَ اسْتَخْلَفَهُ

فِي الْخُرُوجِ

وَقَدْ رَفَعْنَا فِيهَا وَقْفًا

Copyrighted material

صلى الله عليه وسلم وهو منزلة الخضر من موسى والنبي
عنه ان نقول ذلك العلم كان له بتعليم النبي صلى
الله عليه وسلم لقوله انا مدينة العلم وعلي بابها
والباب لا يكون اعظم من المدينة يدل عليه ان عليا
كان وليا والرسول كان نبيا ولا شك ان النبي
افضل من الولي واما الخضر كان له علم لدني لقوله
تعالى وعلمناه من لدنا علما وارا ديه علم الامام
وموسى عليه السلام كان افضل لانه صاحب شريعة
ولي كتاب والشريعة افضل كذا ودمع سليمان
فداود افضل لانه انزل عليه الزبور **فصل**
وصنف منهم قالوا بان الارض لا تتجاوز عن النبي والنبوة
صار ميراثا لعلي واولاده ويفترض على المسلمين
طاعة علي رضي الله عنه وكل من لا يرى طاعته فريضة
يكفر **وقال** اهل السنة والجماعة لا يبعد نبينا
محمد صلى الله عليه وسلم يدل عليه قوله تعالى ولكن رسول
الله وخاتم النبيين **وروي** عن ابي هريرة رضي الله
عنه انه قال اذا خرج المتنبي وادعى النبوة فمن طلب
منه الحج فانه يكفر لانه انكر النص وكذلك لو شك
فيه لان الحج تطلب للنبيين الحق من الباطل ومن
ادعى النبوة بعد محمد صلى الله عليه وسلم لا يكون دعواه
الباطل **فصل** قالت ائمة افضة الامام القر

وكذا ان قوله عليه الصلاة والسلام لا يبعد
من قال بعد نبينا فانه يكفر لانه انكر النص
وهو قوله تعالى وخاتم النبيين

الذي

ومعه الله سبحانه وتعالى

الذي جمعه علي بن ابي طالب رضي الله عنه **وقال** اهل
السنة والجماعة الامام القران الذي جمعه عثمان بن
عقان رضي الله عنه لان النبي صلى الله عليه وسلم
لما توفي جمع ابوبكر القران وكان يقرأه فلم يفرغ
لاظهاره لانه كان مشغولا بقتال اهل اليكامة
وكان ابوبكر في الخلافة ستين فلم توفي لم يظهره عمر
لانه كان مشغولا بفتح خراسان وغيره فلما كان
في زمن عثمان رضي الله عنه اختلفوا في القران
فقال عثمان انكم اختلفتم في القران فمن بعدكم اشد
اختلافا فاجلس عثمان واخرج الذي جمعه ابوبكر فاظهر
على الصحابة الا انه ينسب الى عثمان رضي الله عنه لانه
هو الذي اظهره **واتفقت** الصحابة على ذلك فكل من
انكر اية من مصحف عثمان فانه يكفر لان مصحف عثمان
هو الذي جمعت عليه الصحابة رضي الله عنهم **اجمعي**
فصل ويجب ان يعرف ان جميع الكتب الذي
انزل الله تعالى على الانبياء والمرسل كلام الله تعالى غير
مخلوق **وذلك** وذلك ما يه صحف واربع كتب منها
خمسون انزل الله تعالى على عيسى بن ادم عليه السلام
وثلاثون صحيفة على دريس عليه السلام وعشر صحايف
على ابراهيم عليه السلام وعشر صحايف على موسى عليه
السلام قبل نزول التوراة **فسمي** كتاب السنة وكان



وكان قبل غرق فرعون ثم انزل الله التوراة بعد غرق
فرعون ثم انزل الله الزبور على داود عليه السلام
ثم انزل الله الانجيل على عيسى عليه السلام وهو آخر
انبياء بني اسرائيل ثم انزل الله الفرقان على محمد صلى
الله عليه وسلم وهو آخر الرسل عليهم السلام وكل من
انكر اية من هذه الكتب فانه يكفر واذا قال امنت بالله
وامنت بجميع الرسل ثم انكر واحدا من الرسل الذي ليس
بمنصوص عليه وقال هذا ليس منهم لا يكفر وقلكون مستغلا
هذا اذا لم يريد خل في دين من الاديان اما اذا خل
في دين من الاديان يكون مرتدا فيقتل والدليل على
ان اليمان بجميع الكتب شرط قال الله تعالى ليس البر
ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من
امن بالله ولا يملكه حساب وكتبه وصحبه واليوم الآخر
والمسلايكة والكتاب والنبيات **فصل**
اعلم ان الانبياء عليهم السلام مائة الف واربع
وعشرون الفا والرسل ثلاثمائة وثلاثة عشر رواية
ابن ذر رضي الله عنه مرفوعة الى النبي صلى الله عليه
وسلم وفي بعض الاخبار ان الانبياء الف الف ومائة
الف والسلامة في هذا ان تقول امنت بالله وبجميع
ما جاء من عند الله على ما اراد الله به وبجميع الانبياء
والرسل حتى لا تتقدم من ليس بنبي نبييا ولا تتقدم من

يكون

يكون نبيا غير نبي **فصل** وصنف من الروافض
قالوا بان عليا واصحابه يرجعون الى الدنيا فينتقمون
من اعدائهم فيملا الارض عدلا كما ملئت جورا وقالت
اهل السنة والجماعة كل من مات لا يرجع في الدنيا الى
يوم القيامة لانه لا يقام عليه الدليل فيدل على صحة
ما قلنا قوله تعالى منها خلقناكم ومنها نعبدكم ومنها
نخرجكم تارة اخرى ولهم ثقل مرتين وكذلك قوله
تعالى المريرواكم اهت كننا قبلهم من القرون انهم اليه هم
لا يرجعون وكذلك قوله عليه السلام ليس بعد الموت دار
الا الجنة والنار **فصل** وصنف من الشيعة
قالوا بان الخمر ليس بحرام لكنه مكروه وقال الله تعالى
ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا
اذا ما اتقوا وامنوا وعملوا الصالحات وكذلك قالوا
بان اللواط حلال لان الله تعالى سماه منكرا ولم
يحرمه في كتابه نصا قال الله تعالى وتاتون في
ناديكم المنكر وكذلك الرقص والغناء والشعر حلال
وقالوا هذا قول الامام مالك بن انس امام المدينة
وقال اهل السنة والجماعة كل ذلك حرام لقوله
عليه السلام كل لعب حرام على المؤمنين الا ثلاث
رمية عن قوسه وتاديب فرسه وملاعبة الرجل مع
اهله وقال الله تعالى احسبتم انما خلقناكم عبدا وكنتم

الينا لا ترجعون واما الخمر قلنا الخمر حرام لانه ورد
الخبر وما قوله عليه الصلاة والسلام حرمت عليكم الخمر
بعينها قليلا وكثيرها والسكر من كل شراب حرام
وقال الله تعالى قل انما حرم مني الفواحش ما ظهر
منها وما بطن والاثم والبغي والاثم هو الخمر ويدل
عليه قول القائل

• شره الاثم حتى ضل عقلي • كذا الاثم يذهب بالعقول
والجواب عن احتجاجهم بالآية قلنا الآية نزلت
في قوم شربوا الخمر قبل نزول آية التحريم قبل بلوغ
الخبر اليهم من الاول ويصير كان الله تعالى له امرنا
ثم بدا له عن ذلك والبده والرجوع من الله لا يكون
فاغتموا بذلك فاتزل الله تعالى هذه الآية • واما
الذوق قلنا بلحة الشا فمريض الله عنه في الترويح
للاعلام لا للعب فان قيل باحة الخمر والمتعة كانتا
في الابتداء فلو قلنا بجواز النسخ يكون ذلك رجوعا عن
الاول ويصير كان الله تعالى امرنا ثم بدا له عن
ذلك الرجوع والبده والرجوع من الله تعالى لا يصح
لان البدو والرجوع من الله تعالى لا يصح لان البدو
والرجوع ممن كان جاهلا ولا يعترف عواقب الامور
والله تعالى منزلة عن ذلك • والجواب عنه ان
نقول لا نسلم بان النسخ بدو او رجوعا بل هو انقضاء
الحكم

الحكم الاول وانتهاه قد انتهى لم يكن موثقا لكنه موقت الى
ذلك الوقت لانا لا نعرف ذلك فظهر لنا ان الحكم الاول
قد انتهى وانفرض بدل عليه ان الله يحشر الموتى يوم القيا
ولا يقال فيه بدو او رجوعا فيه انتهى الحكم الاول
يعني انتهت احكام الموتى واستيناف حكم اخر ههنا ولا يقال
بان في النسخ بدو او رجوعا بل فيه انتهت احكام المنسوخ ولبينا
حكم الناسخ • فان قيل ما الحكمة ما الفائدة في المنسخ
قلنا الحكمة في المنسخ التحفيف والتخفيف رحمة على عباده
كما ان الله تعالى امر المسلمين في لا يتبدوا بان يقاتل
كل واحد منهم مع العشرة من الكفرة يقول الله تعالى
ان يكن منكم عشارون صابرون يغلبوا ما تبين ثم خفف
بعد ذلك واسقط عن كل عشرة ثمانية بقوله الان
خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا ساءة تخفيفا كذا
ههنا الناسخ انفع في الحال لانه يوجب العمل في
الحال والايمان واجب والمنسوخ لا يوجب العمل به في
الحال ولكن يوجب الايمان به **فصل**
قالت اليهود نسخ الشريعة لا يجوز وعند اهل السنة
والجماعة يجوز احتجوا وقالوا ان الامر بالشيء يقتضي
المصلحة والنهي عن الشيء يقتضي المفسدة واذا كان كذلك
فانه تعالى لما امر في التوراة ونهى دل على ان ذلك
مصلحة فلما جاز ان ينهى عما امر به في التوراة يؤدى الى

وَقَوْلُهُ كَيْفَ تَعْلَمُونَ

الله تعالى امر في التوراة بالمفسدة وهذا لا يجوز لان
الله تعالى حكيم عالم بمواقب الامور ولا يجوز ان يوصف
فعله بالسفه والجواب عنه قلنا ان الله تعالى
اذا امر بما يقتضي المصلحة في وقت ولا يقتضي المصلحة
في جميع الاوقات كالطعام والشراب يقتضي ان يكون
مصلحة في حالة الجوع والعطش ولا يقتضي ان يكون
مصلحة في حالة السبع وكالطبيب يا مريض يادو
مختلفة في اوقات مختلفة ولا يكون ذلك منه بدئا
بل يكون لتخفيف المصلحة في ذلك الوقت كذلك هاهنا
الله ارحم على عباده من الطبيب السفيق فحين جعل في
التوراة شريعة في زمن موسى عليه السلام كان ذلك
مصلحة الى انقضاء زمن موسى ثم صارت المصلحة في الزبور
الى انقضاء زمن داود عليه السلام ثم صارت المصلحة
في الانجيل الى انقضاء زمن عيسى عليه السلام ثم صارت
المصلحة في الفرقان في عصر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
فصل وصيفت من الروافض قالوا بان المتعة
حلال وهو استيجار المرأة للوطء قال الله تعالى فما
استمتعتم به منهن فاتوهن اجورهن اوجب الاجرة ثمجر
الاستمتاع دون النكاح وقال اهل السنة والجماعة المتعة
حرام كالخمر لانها ابيحت في سفر واحد للضرورة ثم شتمت
بقوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة
جلدة

جلدة واما الآية نسخت بقوله تعالى وانكحوا الايامي
منكم والصالحين من عبادكم وصيفت منهم قالوا اذا ما
الرجل وصار رميا يخلق الله تعالى له جسدا اخر يدخل
فيه الروح وقالوا بان الجسد للروح كالجنة للبदन واقتضى
بقوله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها
قلنا اراد به تدرية تهيئاتها وصفاتها لا بتبديل عينها
فدل عليه قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات
اراد به تبدل صفاتها لا بتبديل عينها
وقال اهل الاباحية اذا بلغ العتد في الحب غاية المحبة
سقط عنه العبادات الظاهرة نحو الصلاة والزكاة والصوم
والحج وغير ذلك وكانت عبادة التفكير ويصعد بنور
الى السماء ويدخل الجنة ويعانق الحور ويدخل القصور
ويباضعهن وقال اهل السنة والجماعة من اعتقد
هذا كفر لان الانبياء عليهم السلام لم يصعدوا ابانفسهم
الى السماء كما قال الله تعالى في حق نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
وسلم سبحان الذي اسرى ببعدك ليلة من المسجد الحرام
الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله الآية وقال في
حق عيسى عليه السلام بل رفعه الله اليه وقال في حق
ادم عليه السلام اسكن انت وزوجك الجنة وقال في حق
ادريس عليه السلام ورفعهنا مكا ناعليا فغيرهم
اولى ان لا يصعدوا ومنهم من قال ان الله تعالى خلق

وَقَضَى اللَّهُ كِتَابَهُ وَتَعَالَى

فَهُوَ فِي مَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ شَاءَ غُفِرَ لَهُ بِفَضْلِهِ وَأَنْ شَاءَ
عَذِبَهُ بِعَذَابِهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ
مَنْ يَشَاءُ. وَإِذَا عَذَبَهُ بِقَدَرٍ مِنْ تَوْبَةٍ تَخْرِجُهُ مِنَ النَّارِ
كَالَّذِي بَدَّخَلَ النَّارَ لِيُزِيلَ عَنْهُ عَذَابَهُ فَإِذَا زَالِ عَنْهُ
تَخْرُجُ مِنْهَا وَلَا يَتْرِكُ فِيهَا تَخْلَافَ الْكَافِرِ لِأَنَّهُ كَالْمَحْظُورِ
أَعْدَلُ لَا يَقَادُ النَّارُ وَالْأَحْرَاقُ لِمَعْنَى آخَرٍ وَتَخْلَافُ أَهْلُ
الْجَنَّةِ لِأَنَّهُ لَا يَدْخُلُ فِي الْجَنَّةِ إِلَّا طَاهِرٌ مِنْ وَسْخِ الْحَوْبَةِ
أَتَمَّ بِرْغَايَةِ النَّفْسِ أَوْ بِالتَّوْبَةِ لَا يُرَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلْتَحْسِبُونَ أَنَّ الْجَنَّةَ مَرَايِضُ الْغَنَمِ
وَاللَّهُ لَنْ يَدْخُلَوهَا حَتَّى يَصِيرَ وَكَالْبَرْدَةِ وَالنَّارُ حَرٌّ
بِخَاسَةِ الذُّنُوبِ وَتَذِيلُهَا مِنَ الْمُؤْمِنِ الْعَاصِي فَيُخْرِجُ
مِنْهَا بَعْدَ تَوْبَتِهِ وَتَخْلَافُ الْجَنَّةَ لِأَنَّهُ لَا تَزِيلُ طَهَارَةً
الِدَاخِلِ لِيُخْرِجَ مِنْهَا وَيَدْخُلَهَا ثَانِيًا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى
وَبِشَفَاعَةِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ. وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ إِذَا
بَلَغَ الْعَبْدُ فِي الْحُبِّ غَايَةَ الْمَحَبَّةِ سَقَطَ عَنْهُ الْأَمْرُ وَالنَهْيُ
وَيَحِلُّ لَهُ كُلُّ مَا شَاءَ وَحَبِيبُ اللَّهِ لَوْ خَتَرَ بَيْنَ الْكَفَرِ
وَالْقَتْلِ لَخْتَارَ قَتْلَ نَفْسِهِ فَهُوَ حَبِيبُ اللَّهِ وَقَالَ أَهْلُ
السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ الْعَبْدُ لَا يَسْقُطُ عَنْهُ الْأَمْرُ وَالنَهْيُ
وَكُلُّ مَنْ كَانَ أَقْرَبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَكْلَفُ بِأَشَدِّ التَّكْلِيفِ
كَالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ حَبِيبَهُ وَصَفِيَّهُ وَقَامَ
حَتَّى تَوَدَّعَتْ قَدَمَاهُ وَقَدَّامَتِيًّا وَأَمْرُهَا قَوْلُهُ تَعَالَى

النِّسَاءَ وَالْمَالَ وَذَلِكَ مُبَاحٌ فِيمَا بَيْنَهُمْ حَتَّى أَنْ مَنِ احْتِجَاجُ
إِلَى مَالٍ غَيْرِهِ فَلَهُ أَنْ يَأْخُذَ بِهِ وَكَذَلِكَ إِذَا احْتِجَاجُ إِلَى
نِسْوَةٍ غَيْرِ لَهَا أَنْ يَأْخُذَ لَهَا أَدَمَ وَحَوَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ
مَا تَأْتَى وَبَقِيَ مَا بَيْنَهُمَا عَلَى السُّوَالِ وَقَالَ أَهْلُ السُّنَّةِ
وَالْجَمَاعَةُ لَا يَحِلُّ مَالُ امْرَأَةٍ مُسْلِمَةٍ إِلَّا بِطَبِيعَةٍ مِنْ نَفْسِهِ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ
إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَالْأَحَادِيثُ الْوَارِدَةُ
فِي هَذَا الْبَابِ كَثِيرَةٌ مِنْهَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْبَيْتَةُ عَلَى
الْمَدْعَى وَالْيَمِينِ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ. وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ إِذَا بَلَغَ الْعَبْدُ
فِي الْحُبِّ غَايَةَ الْمَحَبَّةِ حَلَّ لَهُ نِسَاءُ الْغَيْرِ وَأَمَّا الْغَيْرُ
وَهِيَ كَالرِّيَاحِينَ لَهُ أَنْ يَشْتَمَهُنَّ لِأَنَّ هَذَا حَبِيبُ اللَّهِ
وَالنِّسَاءُ أُمَّةٌ لِلَّهِ وَالْحَبِيبُ لَا يَمْنَعُ حَبِيبَهُ عَمَّا يَرِيدُ وَقَالَ
الْمُسْلِمُونَ وَمَنْ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةُ لَا يَحِلُّ لِلنِّسَاءِ
إِلَّا بِالنِّكَاحِ وَلَا إِلَّا بِإِذْنِ الْمَلِكِ أَوْ النِّكَاحِ فَإِذَا زَوَّجَهَا
مَوْلَاهَا مِنْ غَيْرِهِ حَلَّ لَهُ وَمِيَامَةٌ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى
الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا اللَّائِيَةَ وَإِنْ مَآ عَذَارَتُنِي وَرَجِمَ
فَلَوْ كَانَ حَلَالًا لَمَا اسْتَحَقَّ الرِّجْمَ. وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ إِذَا بَلَغَ
الْعَبْدُ فِي الْحُبِّ غَايَةَ الْمَحَبَّةِ إِذَا ارْتَكَبَ الْكَبِيرَةَ لَمْ
يَدْخُلْهُ اللَّهُ النَّارَ لَأَنَّ مَنْ دَخَلَ النَّارَ لَا يُخْرِجُ مِنْهَا
كَدَاخِلِ الْجَنَّةِ وَهِيَ مِنْ مَذَاهِبِ الْبَاطِلِ وَالْجَوَابُ
عَنْ قُلْنَا إِذَا أَذْنِبَ الْعَبْدُ ذَنْبًا وَلَيْسَ كَانَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ
فَهُوَ

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَطْعَمِ الْكَافِرِينَ وَالْمُتَافِقِينَ وَقَوْلُهُ
تَعَالَى قَدْ لَبِثَ لَيْلًا قَلِيلًا نَصْفَهُ أَوْ انْقَضَ مِنْهُ قَلِيلًا وَقَوْلُهُ
تَعَالَى يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا
وَكَذَا أَدْمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَتْ حَبِيبُهُ وَصَفِيَّتُهُ وَنَهَاهُ
عَنِ كُلِّ شَجَرَةٍ يَقُولُهُ تَعَالَى وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ
فَلَمَّا أَكَلُوا مِنْهَا عَابَتْهُ وَأَخْرَجَهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَكَذَلِكَ دَاوُدُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ نَظَرَ إِلَى امْرَأَةٍ فَعَاتَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِذَلِكَ
وَرَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهُمَا قَالَتِ مَا شَبَّحَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ خَيْرٍ بِثَلَاثَةِ أَيَّامٍ
مُتَوَالِيَّاتٍ مِنْ خَيْرٍ بِثَلَاثِينَ حَقِيقًا وَكَذَلِكَ رَوَى
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَاتَ سَبْعُونَ نَبِيًّا
فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ مِنَ الْجُوعِ وَالْقَمَلِ وَلَا تَلْتَمِصْ بِلَا تَحْمِلُ عَنْكَ
التَّكْلِيفَ تَوَعَّدَ فِي الْجَنَّةِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كُلُوا وَاشْرَبُوا
لَهْنًا بِمَا اسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ أَيَّامَ صَوْمِكُمْ فِي الْأَيَّامِ
الْمَحَارَةِ وَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِعِبَادَةِ الصَّوْمِ حَيْثُ قَالَ
فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَقَالَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ فَمَا دَامَ الْعَبْدُ
مُؤْمِنًا عَاقِلًا بَالِغًا لَا يَسْقُطُ عَنْهُ الصَّوْمُ وَكَذَلِكَ سَابِرُ
الْفَرَائِضِ كَالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ بِخِلَافِ الْمَرِيضِ وَالْمَسَافِرِ
حَيْثُ أَيْحَ لَهَا الْأَكْلُ وَالشَّرْبُ وَالصَّوْمُ أَفْضَلُ لِقَوْلِهِ
تَعَالَى فَمَنْ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَأَنْ تَصُومُوا

خَيْرٌ

خَيْرٌ لَكُمْ بِخِلَافِ الْحَائِضِ وَالنَّفْسَاحِيكِ لَا تَصُومُوا وَلَا تَصَلُّوا
وَتَقْضِي الصَّوْمَ وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ لِأَنَّ قَضَاءَ الصَّلَاةِ
خَرَجًا لِنَفْسِهَا وَلَا خَرَجَ فِي قَضَاءِ الصَّوْمِ وَمِنْهُمْ مَنْ
قَالَ إِذَا بَلَغَ الْعَبْدُ فِي الْحُبِّ غَايَةَ الْمَحَبَّةِ سَقَطَ عَنْهُ
الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ وَلَمْ يَسْقُطْ عَنْهُ إِلَّا بَدِيًّا فَقَدْ رَأَى دَرَجَةَ
الْوَلِيِّ عَلَى مَنْ دَرَجَةُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَأَى الْوَلِيَّ أَفْضَلَ
مِنَ النَّبِيِّ فَهُوَ كَأَنَّ اللَّهَ الْعَظِيمَ وَلَهُ عَذَابٌ مِنْ رِجْزِ الْيَمِّ
فصل قَالَ أَهْلُ النُّجُومِ أُمُورُ أَهْلِ الْأَرْضِ هِيَ
مُتَعَلِّقَةٌ بِالْبُرُوجِ الْاِثْنِ عَشَرِ وَبِالنُّجُومِ السَّبْعَةِ وَهِيَ
زُحْلٌ وَالْمُشْتَرِي وَالْمَرْجُ وَالزُّهْرَةُ وَالشَّمْسُ وَعِطَارِدُ
وَالْقَمَرُ قَالُوا بَانَ هَذِهِ النُّجُومُ وَالْبُرُوجُ مُدَبَّرَاتٌ
لَأَهْلِ الْأَرْضِ فَكُلٌّ مِنْ عِلْمِ ذَلِكَ يَعْرِفُ صِلَاحَ نَفْسِهِ
وَيُمْكِنُهُ أَنْ يَمِيلَ إِلَى مَا هُوَ خَيْرٌ لَهُ وَيَحْتَرِ عَمَّا هُوَ شَرٌّ لَهُ
وَيَعْلَمُ مَتَى يَمُوتُ وَقَالَ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةُ هَذِهِ
هَذِهِ النُّجُومُ وَالْبُرُوجُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَجَمِيعُ الْمَغِيرَاتِ
مُسَخَّرَاتٌ لِبَشَرٍ مِنْ التَّدْبِيرِ شَيْءٍ وَمُدَبَّرَاتٌ لِأُمُورِ اللَّهِ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ فَإِنْ قِيلَ عِلْمُ النُّجُومِ كَانَ حَقًّا
فِي زَمَنِ أَدْرِيسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَنْ قَالَ أَنَّهُ نَسَخَ فَعَلَيْهِ
الدَّلِيلُ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى خَيْرٌ أَعْنَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ فَتَنْظُرُ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ وَالْجَوَابُ

سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ

وقف لله تعالى

عنه قلنا ان ابراهيم عليه السلام علم انه يموت وكل من علم
انه يموت علم انه سقيم ويجوز كونه سقيما كما قال النبي
صلى الله عليه وسلم ان المؤمن لا يخلو من قلة او غلة
او ذلة واما في زمن ادريس عليه السلام ليس التدبير
بالنجوم ولكن الله تعالى اخبرهم في كتابهم ان نجم كذا
اذا بلغ موضع كذا فاعلم انه سيكون كذا وكذا فاعرفوا
ذلك بتعريف الله تعالى اياه ثم نسخ مع وقت سليمان
عليه السلام حين عادت الشمس بعد ما دخل الليل ففتش
عليهم ذلك الحساب والله الهادي وقال عليه السلام
ان الله تعالى عادة جميلة في تكذيب المنجمين وقد قيل
المنجم كالكاهن والكاهن كالساحر والساحر كالكافر
والكافر في النار والدليل على بطلان علم النجوم قوله
تعالى ما اشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلقه
انفسهم وما كنت متخذ المصلين عضدا لان العلم لا يحصل
الا بشيئين اما المعاينة او خبر المخابر الصادق والنبي
صلى الله عليه وسلم ما اخبر عنها والناس في المعاينة
كلهم سواء الا ان بعض الناس وكلوا بارايهم فخذلوا
بعقولهم فضلوا ضلالا بعيدا وخسروا خسرانا مبينا
وقد قيل من اعتصم بما له قل ومن اعتصم بغيره
ذل ومن اعتصم بآية جل قال اهل النجوم
الشمس والقمر والنجوم في السماء الرابعة وقال اهل
السنة

السنة والجماعة واهل التفسير في السماء الدنيا يدل عليه
قوله تعالى اناريتنا السماء بزنة الكواكب وقوله تعالى
زينا السماء الدنيا بمصابيح وكذلك قوله تعالى
في قصة ذي القرنين حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها
تغرب في عين حمئة وهو لم يبلغ الى السماء الرابعة
والله الهادي الى الصواب تمت الرسالة الموسومة
ببحر الكلام في اصول الدين في المعاني النسفي تغم الله
برحمته واسكنه فسيح جنته وكان

الفراغ من نسخها على يد

كاتبها هو الفقير احمد

الدينجاني المالك

الاشعري غفر

الله له

والديه

والله

هو